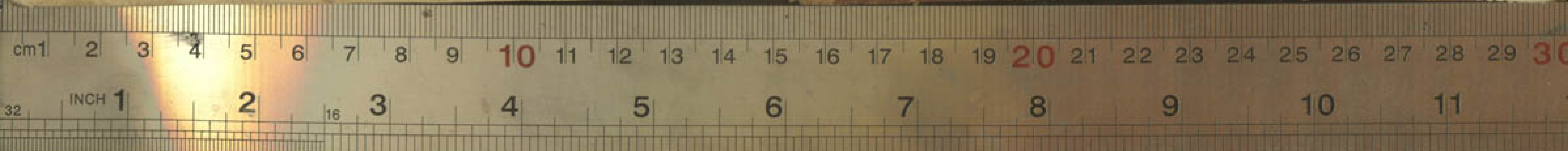
کتاب الصفین اصول دین







بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي من اجتهد
عرفه ما واجب ان يعتقد
ما زال مجهولا الا عرفه
ما زال معلوما الا [illegible]
وانه هو العلي الاعلى
هو الولي ولنعم المولى

هو الذي اعطى نبيا ظاهرا
وباطنا لظاهر مظاهرا
فالباطن دليل ظاهر وذا
دليل كون الذي خفا حبذا
على ائتلافه ينال العرف
وفي اختلافه يفوت الشرف

اتباعه

من رضي العيش بدنيا الفانية
او علا في دركات الهاوية
فكل نشأة يكون بالعلا
مرجوعا عنده ما اولى الحظا

ما نفعل في يوم جمع الناس
هلا تروني من الأناس

ثم على سيد الأنام
محمد وآله الكرام

وبعد قال فيلسوف الطبري
هذا هدايا من الأرض الغربي

وتلك ليست هدايا الظاهرة
بل الهدايا النفوس الطاهرة

قد احتوت أدلة الإمامة
واشتملت من بينة السلامة

فالباعث الحديث في الأمالي — باعثنا
نعم الحديث يا أخا المعالي

كذا الحكايات من فضله كتب
حق على أن ما فيه عجب

كذاك في النظم بقاء المسألة
والنفس إن صارت كدود المزبلة

في أفعال فكرها مهالك — في كل فعل
وجهل فوق جهلها مدارك

تحسب طبعها إلها تعبد — عينها
طالبة لمن لدنيا يرشد

وتقدر نفسه عما يخرج من
بطنه ذا عن النبي مما استبين

إن نظر الكتاب والقياس
مطلعهم لتقليد الناس

ودينه بمحض تقليد بدا
ما نظر كتاب دين أبدا

يضيع عمره على الدوام
في الصوف في مباحث الكلام

وجمع ما يدخله بهاويه
وما هي نكون نارا حاميه

ليس له من قولنا نصيب
هذا أوان القول يا حبيب

الهدية الأولى في وجوب عصمة الإمام فيتفرع عليه عدم إمامة الثلثة لعدم القول بها فيهم

ويجب العصمة في الإمامة
والحسن ظاهرا بلا كرامة

لأنه لو لم يكن معصوما
لجوز خطاؤه معلوما

فيتبع ما يفعل أو ينكر
كلاهما لدى العقول منكر

وسورة الحجر على التصريح دل
بأن معصوما يكون في الثقل
ونفي عقل الانبياء
من يكون مظهر البناء
فيجب نص خبير الباطن
لذلك الأمر العظيم الكائن
ويقبح نص مفضول على
الفاضل الفاضل نفسه علا
ونصب نفس لا بعقل قد بطل
فيا له شرافة أولي الجدل

خطا

خطأ أبي بكر كذلك عمر
في واحد مما هو قد اشتهر
ودل على العزل عن الامامة
إذ الخطأ مخرج السلامة
ومن يكون رتبة انقص من
غيره فالمراتب ما الأمن
فكان لا يشفي من الرعية
وقابح لا يعرف بين الفضي
وترك قوم واجبا لا يبطله
فكان مرسل وكان مبطله

نصّ محمد له ممّا لزم
لشدة احتياجهم بلا كلم
وان يكن لا لاحتياج الناس
فحكمها متّضح بلا وسواس
في حكمة الله كارسال النبي
لا فرق من بين النبي والولي
لكنّ ان انقص من النبي بكلّ
عقل ولبّ وعن الولي يكلّ
من امر دين لم يجز دخوله
في الدين دين انّه مقوله

ومثله في ذلك الامام الولي

ولاية اكمال دين يشعر
بانّه لم يبق ما لا يظهر
ونصب قاصر اختيار الامر
فكيف من قاصر لامر عجز
تستلزم امامة الثلاثة
ترك دليل العقل بالسلاسة
كالنصّ في تقديم المفضول
على الذي فضل بالفضول

الهداية الثانية في القول فيما
يتفرع على امامة كل واحد بانفراده

لو كان بو بكر اماما صادقًا
يلزم كفره وكان ناطقا

لجهله مثل افلوطن وفي
ذا تبين تسطير فلو على التقي

لعتر بيني بعد لي مخصص
بالثاني اذ في الكل لا مخصص

لو كان بو بكر اماما قد لزم
ما كان قطعا باطلا بلا كلام

جمع الضرورة مع الامكان
ادركه ان كنت من الانسان

لو كانت

لو كانت الامامة لعمر
يلزم علوم بخير البشر

فقول كل الناس افترى
حق على لسان باطل صدر

لو كان عثمان اماما قد لزم
فسق علي وهو غير ما فهم

فأمرين لا يكون عيبا
حق يكون ابدى وطهر

يكون بالقول على الاجماع
يليق ان تعد وباستماع

الهدية الثالثة في أن النبي استخلف

أم استخلفهم من أمها ابتلا

بل استخلفهم نبيا كما بلا

للخلق إن يكن به نجاء

فهو مع النبوة سواء

صيانة الشرع وانقيادا

بالاتفاق من لدنه رشدا

نصا صريحا ناصعا في البقرة

فكيف لا تروونه يا فجرم

لو جاز

لو جاز نصب لجاز عزله

والثاني باطل فيا قوم له

تعلق بظاهر كما قطعوا

بجمعهم لذلك دعوا

معطل إن قيل باختيار

معطل فيا أولي الأبصار

إن لزم النصب على الرعية

بكل فساد وبعض لا نفية

والظالم حينا لنفرة عزل

عن مثل العمدة غير المبتذل

فالظالم السابق للتنفر

معزول عن ذاك بلا تغلب

كثر في القرآن فضل المرتضى

اسمع لأن تكون نصا مقتضى

كآية يختار ما يشاء

ما لكم الخيرة تضاء

فآية الكرسي لقد تطوق

ان عليا آتي بالكسبوق

لأن تقوى ليس أمر الظاهر

كيف يكون عينه بقادر

وفضلا

في فضل الله المجاهدينا

انفاق قبل الفتح مؤمنينا

بسبق علي مذهب الجميع

أدلة كلامي بالكا القطيع

فقد كان في الجميع قطعا أقدما

على تواتر النصوص علما

المدينة الرابعة في مطاعن

الخلفاء على ما بان من كتبهم

فيها بذكر كون العمر مابونا

وسبق كفرهم دليل واضح

واللات فيمن سجدوه فاضح

غصب ابي بكر حدائق الفدك
من مركز الارض الى اعلى الفلك

تلفظت بها عند الطلب
عليهم مستحيرة وطرب

فقذف الفاطمة بنعليها
ابن الحديد لا لها بنقلها

فاطمة الزهراء لما طلبت
فدكها من عند ابي بكر حضرت

قد انشأت بخطبة غراء
شكت على داهية الغبراء

وبالغت

وبالغت اظهار كفرهم بما على
ما لا مزيد حينه منه سبق ما اعتلا

فارتفع البكاء عند الزهراء
فقال يا قوم يا صحب النبي

تستمعون القول بالمقال
عمن تشابهت ام الطفال

احب اهلها اليها فدك
اعرضت الطهر يا من اخفي

ونسب الفتنة فيها بعلي
كذلك السفاهة الى النبي

بضعة من لولاه قد كان عدم

مسرهدا فانظر اما ما شئتم

ما قيل مثل ما لك الكرم

في طلب العوام [illegible]

والله ذلك بكفره كفى

لست ارى مراده بما جفى

نسب مشكوة الضياء [illegible]

منبع [illegible] الطاهرة الزاكية

انسية حورية معطرة

قد شبهت بعذرة مقذرة

المطهرة

المطهرة القدسية المقدسة

قد شبهت بعفنية مدنسة

[illegible] شبه ماء [illegible]

او جسم ياقوت على جسم [illegible]

او جسم شمس قيس بالاحجار

ما اتحد الابرار بالاشرار

يعبد بها ما اختلف الدين

بها علت دوائر التقى

الكافر الشقي عابد الصنم

اى صنم النفس بها لقد ظلم

وعي فذاك جلّني مسكينا

لاضربن بلدي سكينا

فامسكت بجلد الفرعون

ما غلب الفرعون بالفرعون

رأيت في الصبي بسرج أعوج

قلت بنفسي كيف ذلك ماحج

تكلم في القطع باللسان

هل ذلك من علم الانسان

يلتزم ذلك للإمام

والجوهري في السقيفة ذكر

بانه اضاف في هذا الخبر

ايها الثعلب والشاهد له

دبر عذر عاقد علمه

والنقص من سهم ذوي القربى بها

لا شيء ردت حين ذا بيتها

ان قلت لا تنكر الاعجابا

تكون مثل من نفى النصابا

في اليوم ان كنت ترعى عارا

ابن الغبي ردّه جهارا

يا ليت ما أمّ ابو بكر على

علي العالم الذي فاق الملا

وكان يسجد على الأصنام

محمد ماتق الحق بالتمام

فكان يسجد على لات الهوى

فحتم أنه لرب ما هوى

بناؤه على الهوى فما فعل

اتخذ الهوى الها في العلا

نجاة السلمي بالنار حكم

ما قبل توبته بما ندم

ومع

وقطع السارق باليسار

مرتبة الأولى بالاختيار

ومنع الإرث عن النافلة

بالمطل عن عقيقة النبي

قول عمر لولا علي فضحا

ولست ادري من بذا ما وضحا

عماوف

معجده قد قرب الشيعينا

كذلك الفضيحة مبينا

رأيت في الصبي لشرح أموذج

قلت سفهي كيف ذاك ما حرج

تسليم في القطع باللسان
هل ذلك من عدد الانسان

لابن عمر ذلك الدوام
وكتب النبي كالاعلام

ان عمر من عامر مقدرا
والعامر حية دار عمرا

روايتهم منفق الشيوخ
لاتقتلوا عوامر البيوت

نزل الاسما من السماء
في سمة شريعة الغراء

حية فضل المرتضى هي العمى
حية آل المصطفى هي الوفر

فوق الحديث فيه كل العبر
لاختلاف سهم الغير

يكون ما اقتضاه تشكر الخير
مثل الشر بغير الضير

يكمل منهج اجتنابه
منهج لا ينجابه
معصيته

الا ترى بان قتل النفس
مجتمع بذنب مثل الحبس

والضرب والفحش إذ الغير فعل
فاعرف كذا جميع ما فيه حصل

فهكذا تحقيق المقام
في النفي والإثبات بالتمام

فالابن مرتبة للبعد
مستغرق في ظلم أهل الزهد

كذره من رحلة النبي
بقصة جليلة الولي

روحي فداها بضعة المصطفى
دخل بيت المرتضى وما اقتفى

من كسر بابه ونقل الحطب
هب كل ذلك افتراء النقل

وهل يكون الإفتراء فائدة
في العقائد ما له فائده

مع أخيه ذلك مما اتفق
وفي الفؤاد كفرهم قد التحق

وفي الأحاديث فيهما في الحسنين
فصحيحة لنا بغير مين

ومن يؤلهم لحقهم ذكر
وكم يخالف فيه أرباب السير

وكم خطاء في الحدود وقعت

كذاك احكام لدنه رفعت

في محل زينبه مرتين

شهم العليل في فضوع البين

وشل خير النوم في خير العمل

وحرمة التمتع وما فعل

رقى القضيب بعد الموت فهي غيبة

ربنا اشتوني بلعق الا مبغتهم

هب يدنا في ما دنت بالارض

لا تنكي استكانة في العرض

عند جماد راسه قد انخفض

ورفع نصب لذلك خفض

تضعضع للارث في السجود

هكذلك الوقوف للقعود

يليق ان يكون شخصا بدلا

وسجدة اليغوث فيه صلا

نادى بيا ضم بالاتفاق

فهي العلق في الحاق

تلفظ مدلول ما شككت في

نبوة مثل النبي المعتلي

نبوة

بِمِثْلِ تَشْكِيكِي بِهَذَا الْيَوْم

أَقَرَّ بِالتَّشْكِيكِ عِنْدَ الْقَوْم

فِي عَامِ صُلْحٍ وَعَامِ الْأَنْعَامِ

مَا عَجَبٌ مِنْ ذَلِكَ الْفُضُولِ

تَرْكُ إِجَابَةِ عَلِيٍّ وَكَذَا

إِجَابَةُ أَخِيهِ فِيمَا نَبَذَا

اللَّعْنُ بِالشَّكِّ فِيهِ مِنْهُ

هُوَ الْمُرَادُ وَبِقَوْلِهِ عَلَا

اِبْنُ أُخْتِ خَالَتِهِ عَلَيْهِ قَدْ شَهِدْ

هُوَ الشُّكُوكُ أَزَلًا إِلَى الْأَبَدْ

يَا لَيْتَ مَا آذَى جَنَابَ الْفَاطِمَة

وَارْتَكَبَ أَسْبَابَ نَارٍ حَاطِمَة

مَنْ زَكَّى الْأَفْلَحَ لَهُ افْتِرَاءُ

لَكِنْ لِلْفَتْوَى لَهُ اجْتِرَاءُ

مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ كَانَ قَطْعًا صَادِقًا

لَسْتُ عَلَى الْإِنْكَارِ مِنْهُ قَادِرًا

فَصَلَّى الْكُلَّةَ وَالْمَدِينَة

مِثْلُ أَهْلِ بَيْتِي كَالسَّفِينَة

أَمَا رَأَيْتُمْ أَوْ رَأَيْتُمْ تَشْهَدُونْ

إِنَّا عَلَى آبَائِنَا لَمُقْتَدُونْ

إقراره بالبدعة عيانا
على تراويح حوى رمضان

في متعة النساء إذ استحل
ما حظر المصطفى أو ما أحل

على عمود دينه على المقام
مغيرة ابن الشعبة في استحكام

والبيهقي في السنن قد اعترف
وابن أبي الحديد عن جميع ما سلف

نقل المقام راغب اصفهان
قال بترك الحد في الأغاني

والثلثة

والطلقة الثلثة لقد جعل
بلا رجوع مستقلا في العمل

من أنكر بعلم النبي
بكونه جاهلا على الجلي

وكفر عثمان بفسق أظهر
مجره من أخويه أشهر

ما اخترع بعدهما علانية
أشد منه شتمه العاوية

بإسمه قد ينفر اللصوص
تجمع اللغات والنصوص

حرّقَ كلامَ اللهِ للعثمانِ

ضربُ ابنِ مسعودٍ بلا كتمانِ

أخرجَ جندبَ بلا ارتقابِ

لو تعلمين الأنكارَ للأصحابِ

وقولُنا في ابنِ أبي السفيانِ

بلعنهِ العليَّ في البلدانِ

كان في كلّكم منافقُ

كابنِه في فعلِه مسابقُ

ما فعلَ من بعدِه بكربلا

إنّ ابنَ خالِكم بعمِّكم جفا

وابنُ ابنِ خالِكم لدى الأطهارِ

كذا الالتزامُ بهذا العارِ

جهادُ أمِّ المؤمنين بعلي

مع جهلِها من بعلِها ووجلِ

يا شافعي يا مالكي يا حنبلي

يا با حنيفةَ إن شئتما لعلي

إن تعلمين أن تقولَ قل ولا تخف

إن لقد آلك في كهفِ النجف

والشافعيّون أقرّوا جمعا

بأنّه عن النبيِّ سمعا ؛

أشياء كالتربيع والخضاب
لكننا ننكر في الخطاب

على حروف الشيعة ومثلنا
مستدل يقال فيه حبلا

كذلك التخصيص في الأموات
قد ورد في أحسن الروايات

كذا في صحيح البخاري
قد نقل كل أهل الآثار

وطهر المني أيضا وذكر
أمثاله ما في الفروع اشتهر

وجوز الشطرنج ثم الحبلي
مجوز البنج خلافا لعلي

ووطئ أدبار النساء المالك
وأسند إليه أمر الهالك

وما رأيته ولكن اشتهر
هذا إن ما قيل فخذه بنظر

وكان ينكح الغلام الأمرد
وجوز واللواطة الرجل المهج

هذا إذا كان وحيدا في السفر
ولم يجد أنثى انتفى إلا الذكر

وعن ابي حنيفة جواز
لقلة الخمر فلا يجاز

تبا بهم ودينهم مصطفى
تبعون التحريم لديهم مقتفى

لما استمعت حالة الامام
كذا استمعت رؤسا الانام

بعض ما قال رؤوسهم
فاسمع لما يتلى عليك انظم

كترك خير العمل بما يدل
على طريق المالك قد استدل

ان عمر كان صباحا نائما
ذكره المؤذن فادنا

لدى اسيما عمر من الجهول
فكانت يا ابا الفضول

على شهادة ولاية العلي
ولئن سئلت انه هو الولي

والله في الفردوس نال الكتب
يا عجبا يا عجبا كل العجب

في قصة المعراج ممن قد ذكر
في كل باب صاحب نظم الدرر

إنشاءُ كلمةٍ هو الحقُّ الجلي

في حقِّ من روايةٍ عن النبي

بأنّ ذكرهم عبادةٌ على تمام

لمن يفكّهم من غير معاود

كالبحر في المعارف المشارق

والجمع للدلائل والصواعق

فذكروا في كتب الرجال

فخال مثل النحس في الفعال

كيفيةِ توبةٍ مستطرا

من بعد الألفاظ قليلُ سطرا

تعلم أني رجلٌ شريفُ

وذلك توبةُ الكثيفِ

فيكفوا بحاله مع ما فعلا

ولا يجوز فيه تلبيس وإلا

من قتل الحسين لليزيد

يكون مسكوتا لدى العنيد

فمن هو مصلا في حال الأبد

إذا انصب عليك من مسد

والعن بمن لا يلعن اليزيدا

وتابعيه وكذا المريدا

فروعهم أخص من أصولهم

أصولهم أشد من عقولهم

يا ليت شعري علما فهمهم بذلك

تفهموا العقل ومن فلك

ولا ينالوا العهد فيهم شهدا

وظلمهم ركن شديد رشدا

ابن ابي القحافة والخطاب

كذا ابن عفان بلا ارتكاب

كانوا مقربين بأب لعلي

فضائل يكون كالثوب الحلي

لكن

لكن حب الجاه منهم مانع

كلا منهم شاهدنا يا سامع

كون عمر قولا من الكبار

هب كان ناشئا محض فرارا

ما تفعل بنسبة الهذي أو هجر

طريق الورود خمسة عشر

واعتذر الفقه نصب في التجريح

في منعه المتعة بالتحليل

بأنه اجتهد كذا علم

مخالف المجتهد بلا كلم

وقبح اعتذاره للعمل

اكثر مثله لخير العمل

حمل فعل عليه حاز العلم

موافق الصلح والاجماع

والسيد الشريف في المواقف

اختار مذهبا من المخالف

قال بان العلم لا يعتبر

في صدق الاجماع كان عمر

باع ابا بكر فلا انعقد

اتي لهم ولدليلهم وقد

قد

قلت مقابلا له جوابا

حين شبابي وانظر الصوابا

فبيعة عمر ابي بكر كفى

بانه على خلاف المصطفى

لانه من عند نفسه فعل

وما شهيد يشهد هذا العمل

واي اجماع انعم الناس

لا سيما العلي والعباس

وابناء كل وكذى الشهادة

وابني حنيف وكابن عبادة

أسامة والزبير والسلمان
وللتسع المقداد والتيهان

عمار واحمد نفتو والاسلم
كذا ابن كعب ثم ضم النبي

قيس بن سعد وسعيد وابي
ايوب الانصاري فكيف يا غبي

فيحق اجماعكم بلا اذا
يكون في القبائح مردود

الهداية الخامسة في ان ما لهم
من القرابة والمدفن وكونهم من

الصحابة وكون اكثر البلاد
معتقديهم والفضلا مقربهم
واتفاق اصحاب النبي على
خلافنا الحق لا ينفعهم

دفنهما لديه سوء الادب
وهب يكونان شريفي حسب

ما احمد بان يكونا عبدا
والعبد لا يقرب منا ابدا

ممات احمد مع الحيوة
موافق بكثرة الايات

وهل ينام العبد عند المولى
فإن نعد بمولى أولى

جاء عبد يبكي بأن نعوقبه
عليه هل في الذنب عن عقوبته

قيل لطيفة هما من العرب
والأدب من العرب من العجب

وكون جاهلها كافرا هذا
لا يجوز حتى الجاهل عن جهلها

وقبر مسلم وكلب إن وقع
في موضع لا يستحيل بالتبع

ابر

وهب أبو بكر من القريب
لا يبلغ العم أخا الحبيب

هذا قريب بقرابة النسب
ذاك قريب بقرابة السبب

أين السبب مع النسب في القرب
فراح قرب الكل بإذا العجب

وكونهم من الصحابة كلنا
لأن منهم مستحقا للورى

لأن من أهل المدينة مرد
ما كان كل البدوي قصد القصد

لأنّ فيهم اتّقاً وكائن
كذلك إجماعهم شائن

لأنّه المجموع حاكم الواحد
خطائه وأهل بالا وعاهد

إن كان قد خلا من الدليل
أو مثل فخر الفاضل الجليل

أن قلت هلمّا قد رأى الأدلّه
أو قد رأى وأخذ الأسئله

ففي كليهما الاتباع تستمر
وعقل جل العقلاء مستمر

قلت

قلت بأنّ بعض أهل العلم
ليصف الحلم بغير الحلم

يبالغ الحرام باجتناب
ينهى عن الشبهة بالكتاب

ويصف الزهد وخصلة الورع
مما يفعل ما نهيه منه سمع

رب تقي فاضل نحرير
مال الفقر مشعر التحرير

والشبهة لمثل نحن غلبت
نفوسهم في الشبهات هلكت

حتى بأن قال في الأربعين
ويقسم بالله باليقين

بأنني خطيت وما دريت
حقا تعجب ما بين عينيه

ومنه إنه بلا تشديد
إن كان قد صح يا أخا الرشيد

يحمل ذاك على التشيع
إذ نقص السنة في التضييع

لدى بيانه دلائل على
فسبه ذاك طعنه على الجلي

وفي

فرفع ذاك لمن يكن القسم
على التقية بشكله رقم

يحمله ذاك ذكر الأدلة
لو كان كان ذا من الأجلة

في الجهر في البسملة جهرا ذكر
ان عليا أقدم كل البشر

والقول أن أحق فيهم فاعجب
وقول متبين قد مال وصف العربي

وكون أكثر البلاد سنيا
ككون أكثر الفرنج سنيا

وكون أصحاب النبي متفقا
على خلاف المصطفى قد حققا

أعجب من تنزيل عجل السامري
ثم معجزات العيسوي الباهر

آيات تسع ومجانهم وما
أظهر في العصا وحجر قدما

دونها لا أحد والها
أهل السقيفة نكوا لها

إلههم هواهم لشأنهم
دسوا نفوسهم بترك أمرهم

فرعون كل مؤمن محقق
فرعون موسى رجل متفق

مظاهر الجلال والجمال
في كل أنفاس على الأفعال

كل ملك بنبي كذا بل القرى
بل بيت كل الأغنيا ما الفقرا

باب الجمال بالجمال أولا
في الضعف والنقص في الكمال

لذلك أعداء أحمد كثر
فكيف في حال علي وعمر

بو الحفص كالخلا لقصر الدين

بو الحسن بنى على اليقين

بعد الحسن عين لقصر النبل

بعد الحفص فتح فصل باب الزمن

في الفلك بمشتري وزحل

كذلك في كل شغل وعمل

المدية السادسة في رد عذرهم

بكون علي عليه السلام صغير السن وكونهم

أسن منه ومجمله بان الاسامة صغير

من علي عليه السلام والنبي صلعم جعله

رئيسا وجعلهم تحته وهذا كان يدل

على امارة الاصغر يدا على عدم

اعتبار

اعتناء النبي صلى الله عليه وآله

بشانهم ظاهر ايضا

محمد رأسهم اسامة

اما بوا في خلافه ملامتا

ومع ذا ما حضروا التكفينا

والله هذا وحده يكفينا

ان اسامة مع صغر السن

مطلب فيهم ما ابى الشيب

شرافة لهم لدى التحقيق

كفت لهم امارة الصغير

أبى الأسامة عن المبايعة
فطال قوله على المنازعة

قال فقد ما عمر سنى الثنى
عليكم ما أنتم حجى

وأين عقلكم معاشر الأمم
أإنكم صرتم لذلك بهم

ثم شموس قدرهم لكم قد طلعت
حجتهم من غرب قد ظهرت

تولّى علي يا معاشر السنن
قلتم لأنه صغير بوالحسن

في اخذ

في أخذ البراءة لقد ظهر
بأنه قد كان في أدنى الصغر

والفلتة قطعاً من الصغير
دلت على إزالة الكبير

الهدية السابعة القول في أول فسق أبي بكر وعمر في شهادة عمر على الزنا لخالد على ما ذكره الجمهور ومنهم ابن خلكان في تاريخه

وأكثر الصحابة قد كفروا
بعد النبي بأنهم ما استغفروا

وابن نويرة شاهد لخالد
ولم يكن لذاك من مجاحد

مثل عمر قال باتبر زيتن
وقتل السلام جعل وجب

ان ابن خلكان مشروحا ذكر
في كتب الاكثر ذاك مستطر

دخوله المدينة في عودة
من مقتل المالك موطوءة

ونوع الاعوجاج في الجلوس
ونصب السهام بالرؤوس

دليل

دليل حمقه لذلك ضرب
خليفة الثاني بسهم انتصب

واستقبل مضا بابا السهم
ما قال فيه واحل بالرجم

فشتغل الظالم ضرب ظالم
فجاءه بظالم محاكم

والتعجب لانه ابن نغل
لان كل الخامسة بنقاء في الغض

فاهل الثالث حكم الله
كفر الثلثة تزني بابنه

مجمل نقله بان مالكا
رأى الصحابة ضليلا وهالكا

احب قوما ان تعوق بالزكاة
أبى بكر بالوصلة

وقال ذا حق على فخرج
ووقع لذا المدينة مرج

وقال في الاوقات كالقلق
ابن نويرة مانع الزكوة في

فاجتمعوا ليرسلوا اليه
من يجمع الزكوة من لديه

فخالد

فخالد بجندي بكر خرج
وكان قلب خالد له عوج

لما رأوا المالك لما نزلوا
قالوا الأذان ولذا ما جحدوا

فنزلوا ضيفا فكل بيتا
وكان تمهيدا لهم مبيتا

فقتلهم قتلوا جميعا
أبدع خالد هنا بديعا

جماع مرأة بليل القتل
وقد زنا زنا بغير العقل

والطهر من نساء الكفرة
فما لكم يا هؤلاء الفجرة

ما حلّ امّ ابن ابي قحافة
وكان في تعصّبه سخافة

بعله عن ظاهرها من طهّر
مخالفا لما اقام عمر

الهدية الثامنة في القول في
ما استنبط ان بعض علمائنا
معاندون لعلي واولاده وكتموا
فضائله ساعيا مبالغا كما
استنبط من كلام فخر الرازي

الو

الا تعجب لفخر الرازي
الفاضل المدقق المجازي

تعرّض عداوة العلي
بالبحث في نافيه بالجلي

في اية اعطى الزكوة راكعا
اورد ابحاثا به مدافعا

يا ليت شعري سبب العداوة
وانه على سبب الحلاوة

خمسة ابحاث لنفيه ذكر
وكلها يرد في بادي النظر

استمعوا ما قال في البيان
قد شمر في بادي الطغيان

بذكره كل دائم الحيوان
حتى مع الصواب بالإيمان

قال الغطاء في الصلوة قد لزم
فعلا كثيرا بينا بلا كلام

جواب ذاك الحكم في العمام
في الكبح والوضع بلا لزوم

وقتل العقرب وقتل القمل
وقتل الأرقم فتاوى الكمل

قال أنت الغافل عن كل الورع
فكيف يسمع صحيح الفقرا

جوابه يا أيها دخلا
بنفسه عنه العلى لعقلا

كالفضل أما ما برتبه اعتلق
لحفظ عد الركعات قد نطق

جوابه بأنه شرا شرا
أعطى فأعطى باطنا وظاهرا

وصار كل عضو كالشخص
لعطائه كان عديم النقص

[illegible]

وكان ابراهيم أمة كفى

على علاء قلبه على الورى

واعلم كلنا نجيء صادر

كشهر نوع عند فرد مشتهر

مع انه ورد ان ما فعل

قد فعلت اولاده من العمل

ولفظة الذين في القرآن

جاء للواحد بلا كتمان

قال انه الزكوة لا التصدق

قال انه الفقير لا يطرق

بجابرا

ببالك شك بما قد سطرا

رأيت في تفسيره مستطرا

اما الجواب انه من الغبر

ما يسمع هنا الكلم المشتهر

جواب الخير بان الفقر لا

ينفي مع وجوده وما علا

وقال لعل كان ليس بكائن

انتفعوا العجب بنفي حاصل

بكون العلم سبب الضلال

وسبب الذلة في المال

ان الذي يبحث فيما وجدا

لا يتغير لشخص ابدا

هل هذه الأبيات وما ابتدع

يابن عمها انت امام متبع

كيف يليق لأولي الأفضال

ان يذكروا قبائح الأقوال

مع يحيى بعد سبعة مائة

من يجعل جميع اقوال السنة

وان نفيت واوها للحال

فما مفادا ابنا في القال

والنفي

والنفي عن توافق اليهود

لا ينفع لعدم السجود

واستخرج الامامة واهلنا

بانه لا شك ان يكونا

من راس صديق فيه قد طلب

طريقة البكر على نحو العجب

مع التسمية مرتبة

مثل هذا العلم مؤتسية

وكون ذاك في علي حسن

للدور فيهما على ما فتنوا

حدث الدور فرعا

ودور المنطقة في ابابكر

وانت تستبعد فخر الرازی

ای مفخر العراق والحجازی

بان نفهم الباطل حقيقا

اعلا استبعادك دقيقا

تعالى اهل الكتاب ارشدك

نص كتاب فيهم ما يرشدك

افهم نظم الانعام

الا ترى مجامع الانام

يكثر جمع ناقل الميدان

يقل جمع ناقل الايمان

مجموع

مجموع من فی العالم كالشخص

من غير فرق فی العلاء والنقص

تنزل احوال اعلى وعكس

فتتبع كى لا تقوم بنقص

يقال فی وصف علي عال

كذا صفاته على الكمال

وانه ما عبد الاصناما

كذا نعبد ذله مقاما

ضل جميعه لضده ذكر

فتتبع نعد كمالات سطر

لا محض جمع لعوام الناس
اسماؤهم اسامي الخناس

وقلت في نظمي على الاسفار
ما نيلت ثم الاسرار

من نقل تسليمي من بهم جرى
ال محمد ائمة الورى

والله ما نالوا بنزق العلا
واحلقوا بقلح العلا

اسماؤهم من اسم ربهم اخذ
وليس للاعداء شيء ابتذ

وبهر

وبهر برهان اهليتهم
وظهرت ايات حقيتهم

فانهم مسلك فللمحمود
شقون يجاوزن باللدود

فيه افاعي وددوا اجتمع
وامكن دار الشمس قد طلع

وهل هنا ايضا كلام منقضى
امثال من جملة ما استطر

الهدية التاسعة في ذكر ادلة التي
ذكر الفخر الرازي في الاربعين من

جانب الشيعة فى كون علىٍّ افضل الصحابة وهى عشرون والفضل ما شهدت به الاعداء وكذا السيد الشريف والقاضى عضد الدين فى المواقف

ادلة الفضيلة لمرتضى
كثيرة نذكر منها ما ارتضى
الخصم اياها كفخر الرازى
فى اربعين مثال الغازى
او مثل سعد الدين والشريف
شرح المواقف بلا حنيف

منها

منها المساوات التى ترشدنا
عبارة الصريح فى انفسنا
واتفقت عبارة الجمهور
على اختصاص ذاك بالمذكور
ذكر فى تفسيره البيضاوى
وخبر الصحاح منه حاوى
فرده الفخر على تعارض
مما يليق نقضه بعارض
منها الاحب فى حديث الطير
اتفقوا على تخفيفه عن غير

وقال فخر منه كل انتفى

فى ذكر هذا اللفظ انظر ما طغى

منها بأنه يكون أعلما

اليه ترجيح جميع العلما

ورفعه ما اشتبه على عمر

وردّه رجم للمرأة مما اشتهر

وقوله اقضاكم علي

والاذن الواعية جلي

حديث الوسادة مشهور

فى كتب المخالف مسطور

وقال فخر

وقال فخر بعد في بكر علم

لا في حيوته وذا بلا كلم

منها زيادة جهاد الحنس

وقال فخر لا جهاد النفس

منها هو السبق على الايمان

وقال فخر مشكل البيان

لنا لذا دلائل عقلية

ضمت بها دلائل نقلية

منها صفات عدها النبي

فى الخبر موصوفها علي

سلمه الفخر وقال المجمع
ما كان فيهم ما يدل السمع

بانه افضلهم كما ذكر
انظر الى كيف كفره وجهر

نفى البديهي بمحض الوهم
انى اتى تدبر بالسهم

استشكل هل ما زادهم كمال
اوان وصف النائل فضلا

واشتمل الخيبر بالامور
كل دليلنا بلا فتور

وفي حديث الخيبر لقد ذكر
كمن الثلثة على ما في الخبر

لاعطين الراية عن نجب
فان ذلك بفضله يجب

لا ان يكون ذاك امر مشترك
فكيف يمكن لنا ان نشترك

في ضمن العجب وقف الغضب
انكار ذلك لنا من عجب

كما يكون الكرة من غير فر
كذلك المحبة لدى النظر

منها المواخات ومنها اللواز

منها جوابه بكل المسئلة

منها اعطا الصحف ومنها الحكم

منها بان الظانشي اولى

وليس للمولى بغير الاولى

فائك فصار اولى اولى

منها هو القاطع في التخصيص

واشتراك الناص في التخصيص

منها حكاية النبي لفاطمة

منها ذوى الثدية بخير الامة

منها حديث العايشة والدين

منها دوامه بامر الدين

منها حديث انه خير البشر

وبعلي ومن ابى فقد كفر

منها حديث من اراد ينظر

كل نبي بعلي ما ظهر

منها اجتماعه على الفضائل

منها اخذ اعرابي من السائل

منها عطاؤه بما بر العطا

فصار مذكورا باى هل اتى

منها الابوة على ابنيه علم
وزهده في غيره قد انعدم

منها التصاهر بحسن خلق
منها التماثل بحسن الخلق

منها بانه معالى النسب
مثل نبينا شريف الحسب

الى متى اذكرها ولقد
صح بان الكل حصني ذا عقد

هل يمكن لممكن الوجود
صفات ما لواجب الوجود

وافضلية

وافضلية على بنظر
في العقل والنقل على ما في السير

متفق الفحول من اهل السنن
وللمخالف دليل ما عكن

ستسمع منا حكايات عجب
ما مثل ذا في عجم ولا عرب

الهداية العاشرة في ذكر نبذة من فضائل على عليه السلم

قد ذكر المفيد في الارشاد
فضل على لاولي السداد

من فضله خلع قضاء اليمن
وانه من الخصال الحسن

فابلغ به يضرب المثل
ودعى على معالى العلل

فحكم فيه على الخصمين
في حق طفل احد الوطئين

بالقرعة ودية نصف الثمن
محمد النبي قضاء اليمن

من الوقايع حفيرة الاسد
فاستحسن النبي فيه ما رشد

فحكم

فحكم بالثلث والثلثين
والكل للرابعة في البين

قصته فيها عجب كل العجب
اسقاطه الثلث على الذي ركب

والثلث الاخر لكتف القامص
واثبت الثلث لكتف القارص

قضا لوقع الحائط فيما قتل
وفيه لاختلاف في الوصف حصل

فحكم بالقرعة وعتق عبد
هذا على دليل عقل اعتضد

فاستصوب النبي بالاقرار
كحكمه للبغل والحمار

وما رحما سا يعكس بحث
وارسل الكلام لنعا بحث

ولات والسؤال لليهود
مجهل للكافر العنود

واخطأ القلام في حكمه
ورد قولا بما عنده

اخبره بالقتل في الاحصار
وبين في الشق بالمنشار

وارجع

وارجع العمر بلا خلاف
اليه مسندوا للذي الخلاف

نوذن القتيل مقتلا
وفهم الاعفنة مثلا

كما ورد الحكم في الرجهين
واستماف الحمل والحولين

ورد في الجنين مما اشتهى
فكما كالراس على الابهم

ورد حمل البكر بالذي تلا
كذا الثغور في اعاجم جبلا

انكاح عبد بعد الاعتدال (عتق)

من بعد ايلاد من العضال

حل على زمن العثمان

الكافر الملحد كالشيطان

وحكم الجلد لدى النزاع

عتيق فى ثلثة الارباع

على ابناء الاكثر الحجة

خالف عثمان على التخريجة

وبين الوحدة فى النوم على

صاحب راسين وما انحقولا

والراهب قصته مشهورة

على الطريقين هي المسطورة

يا قلع الصخرة بالقليب

على نراها يا اخا العجيب

وبعثه بوادي الجن كذا

عن الرسول يقع منه الاذى

وبالفرات سلم الحيتان

كذا تكلم بين الثعبان

دعا على الانس باظهار البرص

فوقع كوقع عمى ذي القصص

ورفع العين لزيد الأرقم
والعابس بقولي في ازدحم

فلحسط فيها الوطين
من ذاك القتل انتخبين

تحقق اخبار بكربلا
كذا على ابن عازب بها تلا

ابان موت منكم ملعون
اذا اتى بقوله سلوني

اخبر بالقتل رشيد الهجري
لذي زياد غاب نائي الخبر

واخبر النبي بعلم وفي
مجيء حجاج بن عمر الثقفي

وان نقل ميثم التمار
من اعجب الشمون والاسرار

لبشر بن ارطاة دعائه اخذ
واخبر النوح بما الطير انتبذ

واخبر بن بعجة بقتله
اذا تلت لغنم باكله

في الشهر الاخر لعينه ذكر
بانه ياتي على ما امر

واخبر بعلام الغيوب

في النهروان يا اولي الصدور

قال بلذبغان لتلميذ الثقفي

فهجى الف الف بابي الفرج

واخبرها الطلحة والزبير في

حين خروج البصرة تما اختفى

كيل بالقتل كذلك قنبرا

واخبر بكذب وادي القرى

وكثرة البلا لولد ا...

كذلك كثرته امر عجب

لو عد قطر البحر والرمل الحصى

اما كرامات علي في النظر

لا تنتهي عند اولي التحقيق

كأنه من اعمق العميق

نهج البلاغة لذاك ليشهد

فانه ليس له من يجحد

فمنه عن اخبار المغيبين قد

قال الغيوب من علم الاحد

بانه يقتله الحبيب ∴ ∴ ∴

قتله العلي يا حبيب ∴ ∴ ∴

واخبر ابن ملجم مكررا

واكد التوثيق ان لا يعذرا

فمعه رمع ولد عبد المطلب

من التشكك مع شبيح لعجاب

واصبح الامين من هرب وصل

نام على فراش خير من رسل

افلطا خالد به فنا عقلا

وذلك من اعظم التى اشتدا

رد ابن عوام على دليل

اخذ مكتوبا بلا بديل



ويوم بدر فتحي اخذ الراية من

سعد على ما بان فى ما الامن

اسلامهم هذا ان يوم قد علن

واتبع اسلامهم اهل اليمن

وخالد سنة اشهر دعا

واحدهم من قبلهم ما اتبعا

او عد الاضلاع للنعال فهن

من العجائب بلا بعد الين

حكم اب الصبى فى التبيين

كحكم داود لمات الدين

فى حكم مراة بياض البيض

عقود غيره على التمريض

الشارب المسكر فى اثنين اخذ

الدية من اهلهما ما انتبذ

قضا على الشخصين فى التبيين

ابهم العبد لدى التعيين

عند النزاع لا للاعتذار

واخرج الراسين بالجدار

قال لقنبر اضرب بالعبد

قد اختفى العبد مزيل السعد

والوق

والعرق فى القرات فى المخ حكم

مخامساً فى الدية لمن عدم

وعتق الجزء من الوصية

بالسبع هذا حكمة العلية

والسهم بالثمن وصوم الحين

بستة الاشهر فى اليمين

لعاجم الاكل ولفظ قد حكم

بالنصف فيه للبعض فيما التزم

وحمل العتق القديم فى العتيق

بستة الاشهر فى التوفيق

قضى لمن الفى على الزوجة لي
علقه على صاحب مكتفي

وقسم السبعة والعشرة في
نصف وثلث ثم ثمن مقتفي

على الصحيح بازدياد النصف
بالتسع ثم رده في الصنف

اجاب بالكور في التبيين
ضرب الاسابيع على السنين

الهدية الحادي عشرة فيما يتفرع
على امامة ابي بكر رضي الله عنه فانه لا يصلح

لها لانها اما بالنص او بالبيعة و
كلاهما مسدودان

امامة الاول قل بالرفض
لا يمكن اثباتها بالنص

فالكل مفترى لانه خلع
توقيفه بالبيعة كما استمع

بعد السقيفة من العاص
كعب الاوعلا من الكلاص

كذا جواب الحسنين بطلا
كذاك تاخير على حصلا

ولا من البيعة بالدليل
لان صرف الكل بالقليل

لا يعقل لعادم الافراد
في دفع ذرة من الاضرار

ودفع فعل الغير للغير بطل
كيف بفعل البعض بعض انتقل

وانها مفيضة للحجج
بانها دافعة الشرح

ونائب لله والرسول
لا يحصل النائب بالفضول

السارة

بانها مرتبة الاعلاء
لا يترك معارك الآراء ٧

وان يكن خلافة بحجة
محققا بقول اهل السنة

وترك مصطفى لها عن راس
مع الثلاثين يا من النحس

لاني نفي تامل عن
قال على ثلثت بالحسن

مستخلف النبوة بالقام
وبعض الاولى من اولى الارحام

٧ نبطل الاجماع في الامام على معانيه بلا كلام
اذ ذلك الامام عند الله فالجمع فيه ليس باشتباه
فالجمع في شخص براي كاسد بانه الامام في المفاسد
الا بان يتمم بعصمة وعلم جمعهم بعفته
اذ ليس في عدم ذات الحال معنى لذاك القول في المقال
والقول في قبول ما يقول او عدم خطائه فضول
وشرط حقه بلا تخصيص في معينيه فعلا النقيض
عن النبي ذاك لقد بطل وقبح ذاك لراده فعل
لو كان كان ذاك في استمرار اذا متى به على الاجهال
والحق في الامة ايضا داخل كيف يكون انت فيه جاهل
نقد برصد فيمن لم يبلغه لا ضير بره نحوه ما يبلغه
والعهد بالملك او السياسة لا يلزم فكيف في الرياسة
والقول لا دينية كلام من م وكلما في الفكرة دنية
اجماع كفر الفرنج باطل والشور والصلاح لا يقابل

م ع ع

وذا اولو الامر باجر العقل
والصادق لاتفاق النقل

الهدية الثانية عشر في ادلة استدلوا بها في امامة الثلاثة

خصوا بهم اية الاستخلاف
تخصيصه من اول الخلاف

والمؤمن بذلك التبيان
مستخلف الفعل على الاوان

والارض كلا فيهم لما حصل
والجزء للكل بباب الاجل

في اليو

في اليونس الخلائف لقد ذكر
اراد الابقاء بنص مستقر

فان ترض بعض اهل الاوائل القرن
فذ ذكر اللفظ بابقاء الذين

ما فيه تقيم الامامة على ان
تقلد فليس عند عقل مطمئن

ابن عقول علماء السنن
ابن فهوم فضلاء السنن

هب فيهم قبل اولو باس بدا
لا تثبت الامامة بابتدا

حصّ الخلافة المدائح مع الخلا
شهادة السمين بالعفاف

ونسبة المدح بالاختلاف
مثل جهاد الخصم بالعفاف

قول علي يا خليفة بطل
لانه على ادعائه عمل

لعدم القتل فتح ما ظهر
لكون شداد جليسا للعمر

رواية السفينة ضعيف
حديث اقتدوا بهم خفيف

لان الاقرار يفقد النص
يبطله يا من هو بالمقص

مع انه من سنن الخوارج
لكون عبد الملك بن الزنجي

ولفظة الاتقى على خلاف
لفظ الجلالة لهم مناف

لا نصدق الاتقى على حبيب
لان كلا مشتهر بالبدر

والبعض بالكل يقينا يشمل
فحمله بالاول لا يحمل

كيف مع الفرار فيه يحمل

برتبة العليا فرارا يجمل

وهل مرتبة من فضل و

لا يستحقها التقي من فضل

من عند من برا الاله قد خلق

جميع من من علم الفتح فلق

ومثل ذا الاسند الكهول

تخصيص الاجتبا في الاول

وكونه مستخلف الصلوة

غير مبين لذى الحيوة

مقدار

تلك اذ لكن لهم تراها

والسعد ازيد بها دحضها

وهل معاجز للفخر

من عندهم كل عظيم القدر

والمنكر لعصمة الزهراء

قد عدها دلائل بيضاء ١٠

أنكائن ليس بعض العقل

يكذب عينه بالجهل

في شرح المواقف المشهور

ومن غريب القول والمسطور

انكار سعد لعنة اليزيد

واوجب ابن ابى الحديد

واستدل السعد بنحو النص

لاتسبّوا اصحابا فالغرض

حث على ترحم اليزيد

كذلك القائل بالتجديد

كما نقل مقاله الغزالى

وجعل اللعن من المحال

وابن الحجر افاد فى الصواعق

ما يشعر بحاله المنافق

يجيز

ليس يجوز فرح يوم الطف

كما دعى بذاك اهل الدف

كذا البكا والحزن للحسين

كمثل ابنائه المصطفين

فى سند ابن حنبل بان من

بكى عليه يستقر فى العدن

وفى صحيح المسلم فيما ثبت

بكت دما على الحسين وعلت

كذلك الثعلبى عن سدى ذكر

تمطيره الدم على ما فى الخبر

كذاك في الصواعق عن ذنبه
ملاءة الظروف بدم الزوجية
وقال في الكامل كان اشتهر
وابن حجر افاد منه اسطر
ما ليس فيها ذلك البيان
وغيرها فاتت عيان
بانها في السبعة ما مكث
وانها الجدران طلا زفت
ملحفة الحمراء والعمامة
لهذه الغراء للكرامة

وظلمة السماء في الصواعق
لهذه منه بعين دافق
بالدم الجدران ابن زياد
وزاد فيه عجال عاد
وحض بيت المقدس نظم الدرر
في ليلة القدر ثلاثة خبر
وضعف في الصحيح حين القتل
كذا ابن حجر زاده في النقل
قال بابن سعد قتله ظهر
ظلمة ايام ثلاثة ذكر

والثعلبي جمع ذكر
كذا السيوطي غير بها سطر

بانها رابعة الاشهر
وبالثانية بعد الاسطر

صواعق المحرقة في الروايات
ما ابتدا شر في البنات

والرافضي في الشرح بالوجيز
افاد بالصحيح والعزيز

شبهه الجوهري انه كذا
كان دليل سنة هذا الاذى

ويعدون

ويعدون كتب الرجال
شخصا على اعالي الاحوال

ثم يعتقدون بانه
لتشيع او انه للسنة

نسب بالرفض ومثل ما ذكر
يدل ان رفضهم مما اشتهر

لانهم التابعين ذكروا
وتابعي التابعين سطروا

ولا يجامع اساس القدم
الرفض بدعة ملوك العجم

مع انّ امّ المؤمنين ذكرت
يا نعثل العثمان فيما اظهرت
اقتلوا اهل النعثل لقد كفرت
قاتله الله لم تكلمت
والنعثل شيخ من اليهود
كان مع السلم من العنود

الهديّة الثالث عشر فيها
يتفرع على عدم عصمة
الامام

بنا الامامة للاتباع
بغير نصّ الله فى ارتفاع
لانّ كلاً يتمنّيها وان
لا ينفى ممّن يطمئن
ان لم يكن من قبل الله يكن
يجالا للمنج لدن
من يثبت الامامة بالنصب
غياهب ظلمة كالغصب
انّ الوقايع بلا نهاية
لم احد من جهل بغاية
مسائل السنة و الكتاب
انتهتا عند اولى الالباب

لا يدرك من ليس بالمعصوم

بالاخذ فيها ومن المعلوم

وقوع الشرح لاختلاف الفهم

فليدرك كل مقلد التسليم

فيجب الايجاد معصوم لذا

عقلاً على الله وقولوا حبذا

والنص في الخيرة دليلا

اذ ابا بكر لها عليلا

يكون ترك النص للامامة

بعدما جوازه للامة

بل

يكون مثل قول لا تقدموا

مظهرة بجالة من قدموا

لو جاز استناده بالخلق

لكان كل الحكم لا عن حق

لكونه فرعا على الجلي

فلزم الغناء ذا عن النبي

لان بعثه لنصب الحكم

لانتقضت بنطق الظلم

وجمع كل في اختيار انتفى

تخصيص بعض العلة مما اختفى

وجعل فعل الغير غيرا مقعدا

من غير عقل عقلنا لقد عدا

الهداية الرابعة عشر في ذكر مطاعن الحلية على علمائهم بانه لا يجوز غسل الرجلين في الوضوء على قولهم في قرائتهم وفيها بذكر ما قلت في عنفوان شبابي في منظومتي في النحو

من المطاعن الحلية لهم

في ابقائهم لفظة ارجلكم

لاننا نسألهم بالجر

يتكئون بجوار الجر

يستندون

يستندون النصب بالبعيد

وقلت في النحو اخا الرشيد

من جملة العوارض يا غلام

جر الجوار انا لا الام

بانه المخصوص بالاشعار

او مثل فاجرر بالجوار

مشترط بعدم التباس

كجحر ضب خرب بقياس

فجاز رجل لذلك بطل

للبسه ونثره اولى الخطل

والعود بالقريب من معطوف
من واجب وكان من مرؤف

كالعمل في بكر او اب
وارتفعت عمن نحاء الذي ابي

فبطل النصب بمعنى قصدوا
وبطل الجر بما قد عقدوا

ونصب يشعر بمحل الخافض
والجر واضح بلا مناقض

فضربوا بعد الوقود
يا بئس حال كافر الجحود

قواعد النحو بهم قد نشرت
صارت عليهم على ما ظهرت

وقولهم الى للانتهاء
ان كان الابتداء للابتداء

مناقض في قولهم الظاهر
في اية الوضوء فينا باهر

تشنيع الاعتزال في التعليل
في شكل اليهود بالتعليل

وشنع الفخر على الاشاعرة
وهو فيهم مثل القياصرة

ان النصارى في الثلث كفروا
اصحابنا في التسعة ما كفروا

وكتبوا النطاة للانبياء
وقالوا فخر هؤلاء الاشقياء

نقوا روا بالله والرسول
وقالوا في العائشة والبتول

مني اتقا الحمقى من البتول
اعجبوا بالحمقى من الجهود

الهدية الخامسة عشر في ذكر بعض
ما يؤيد حقيتهم وعدم حقية اعلامهم

من الكرامات

من الكرامات لارباب النظر
قلوب منكوبة سدّ كالحجر

النقش تحت الصخرة ظاهر ظهر
باسم قد رايته على البلد

يعني في محروسة القزوين
مستغلا بذلك التدوين

كم من كمال لعلي متصل
وكم نقائص لضده تجد

وجوه كل رفعت بعكسه
اشار بانه بعكسه

من اسمه خروج الايمان بهم
ورسم حضمه من السفل ظهر

انظر الى الشارة لدى النظر
ترتب الاسافل شبيه بعجب

فنبا الايمان فى بتينته
كذا محمدًا فى الاسلام انتبه

واشتهر الفضل لبعض الناس
بانه اتقى بلا اقتباس

بان منه تعلم الاله
وقيل وجى آخره امته

كلاهما فى الله يظهران
ظهور ذلك لدى الاعيان

دلائل الحقيقة انقلبت
كأنه جل علا قد مثلت

ما فعل على العالى الشيم
منتشر فى عرب وفى عجم

بذكر وصفه لدى كل الامم
لا نسبة له مع اهل العدم

محال العادى لانه قد ظهر
كرد شمس قد علا شق القمر

فی المرة الاولی لدی الحیوة

والمرة الاخری لدی الممات

قد ملأ البلاد فیض الاهم

ولیس الفضل کما اخبر الامم

واکبر اسم بعد اسم الذات

اسم علی لاولی الثمات

علمته من بعد ما رأیته

من حبی الاسم ما سمعته

من شفة استادی فی الاصفهان

قد صانها الله عن الحدثان

تغمده الرحمن بالغفران

انی علی عند تلك الواقعة

کوقعة الاخری تکون قاطعة

تعنی نفسی بطبع التام

ولا یفید الذکر للعوام

اسامی الثلثة الاعلام

موافق لآیة انتقام

تاء العیون اسمهم وعقلا

ومع الوری فالهم مؤبدا

تضئ کالشمس فعالهم علی

ماهیة الجسم هیولی الاولی

انظر الى كيفية دعائهم

وانظر الى مكينة ثنائهم

ارشادهم وفعلهم وفكرهم

دعائهم عبادة بذكرهم

حقا على الله لان يدخلنا

بحبهم في جنة صنف الامناء

وبعلو اعلامهم صار اعلى

جنتهم كذا الشجر ولطى

قول النبي قد رأى قد دلك

بما ذكرت فيهم يا ابي الحنبل

ارنة

انت موقف العين في الابصار

ما انت بالاقطار والانكار

لا يعرف الاصم الحان الهدى

فكيف انت بامام مهتدى

الا بمن مثلك في الفعال

من الائمة اولي الضلال

الناس بالامثال اميل لعل

خلائق التشاكل كذا اعمل

كلمة الشكر في النفس تجد

بذكرهم يا نعم لذة احد

عفونة اسماء الاشقياء
مقابل لذة الاتقياء

وليس الامكان ولكن كان عن
عدم انجاء يخرج من فى النفس

لا تخرج منها لدى الاخراج
لفرقنا العذب من الاجاج

هذا التعظيم الكليم مستقر
وهذه الواقعة فنا انشق

وهم سرائف على البروج
من الكواكب لدى العروج

اعدائهم كانهم حضيض
او ذنب او ليس من يحيض

كلا فكلا فهم الثيران
والنعاج كلهم سيان

ما فعلوا انما فعلوا بحقهم
ما صبروا وسكتوا لشقهم

فيا الصفرة لزعفران
وصفرة العذرة والغثيان

فالعفونة والشمشاد
وتخذ فنا لقول العاد

عادوا فعادوا طرق النجات

ومالوا فى الحمق والمهات

يا نعم لك ملاوفا النفس

اين تكون لنفوس الشمس

ونعم ما قال على المرتضى

لدى الصباح يحمد اهل السرى

وهم يباحين على الغبراء

شموس الارتفاع فى السماء

كلا فكلهم عظيم الشان

مقدم الزمان والمكان

واسطة نزول فيض القدس

ان كنت ترجو الطلبا بالانس

فنعم ذا ادرك بان الكا

لا يفعل الا الكمال التأمل

فى كل حين لا اقل الفرد

كذى الحديقة بمحض الورد

تعظيم وردها عالم اللاهوت

لابد يكون ها هنا الطاغوت

وصدق نوح بلد الكومان

كاف لنفى يا اخا الايمان

وكم كرامات رأيت في النجف
لا يفرق الأعمى الصدف على الخزف

ومعجز العمر في الاصفهان
كلا في ألف مجلس البيان

وروية المأخذ في القزوين
اعوذ بالله اخا اليقين

ورونق في بلدة الطهران
وبلدة القزوين في الزمان

ووقعات بلد السرندج
لنفسي كل ذلك كالحجج

والفوز

والفوز للزيارة في الاعوام
مغتنم الخواص والعوام

وبفتواهم يفوز الناس
افادة للغير لا يقاس

ترشدكم يا اخوة المصانع
حاشية الشريف في المطالع

عند بيان سبب التقدم
في اول الكتاب للتعلم

والفضل ما شهدت به الاعداء
وعرض الاعادي اعياء

الابن الحنيفة فى الالف
وماءتين لنساء الخلف

منها علامات اشرق الملقا
مجل فيرو على الحرث

وكنت منها ساكن البغداد
مستمعا بمجلس الاعداد

كون الولاية على اثنى عشر
مثل البروج فى السماء اشهر

بيانه بان اظهار الولا
فى الارض كالشمس ظهور فى السما

كذا اعتدال اليوم والليلتا
اشهر الاعوام وعد النقبا

وكل اشياء نفيس ترجع
اليه باطنا ستسمع

مثاله الرحمن والرحيم
كذلك الواحد والكريم

كذلك الحنان والمنان
كذلك يوم الدين والديان

ومثلها كثيرة لدى النظر

واملاء الدقائق اهل السير

بحضرة الشهادتين كافتا

كما فطنها لذلك ايضا مغنيا

والعجب ان عدهم كذا

على طريقهم بمثل ذا بدا

بنسبهم بجهم لهم منهم

فيهم من اهله يستنبط

كما عليه اية تستنبط

اسماء الائمة الاثنى عشر

دليلنا القطعي فساد الغير

سر في طريق لافساد السير

ان سد كل الجهة بغير ذا

فخذ بمن لا يمن وأذى

وفيه اثار الغريبة تجد

تأبيد اثنى عشرية احد

ظهور الافساد على العناصر

من خرفات الحس امر الظاهر

وكونهم في عصرهم وبلا

وفي العلوم كلها وحيلا

وعدم رجوعهم بغيرهم

اعلاؤ بذلك رجوع غيرهم

كالهم وكيف لا وقد ظهر
في كل شيء نورهم قد انتشر

لعلمهم اتمام نوره ابى
بان يكون نورهم كما نفى

لو كانت العين صحيحة النظر
ليبصر السهاء من مثل القمر

عن الكلالة تنكب الشمسا
حين الزوال وافول النفسا

تساوي الصعود للنزول
كذا النبي مركز الأفول

وقو

وقوله القدوة للقريش
وكون نظم اولا في العيش

ومنه اقول الحبي الأبي
لا اختلاف في علمهم الخفي

فلو استوى النزول بالصعود
فاعرف فيهم يا اخا الجحود

فادعى العصمة فاتعظي
وهذا اعلى دليل الشهي

فغيرهم هذا الهدى ما ادعيا
وذلك اقوى دليل ثنيا

وكل سابق للاحق ذكر
وفي لحديث الجابر صح الخبر

ومن علي اصح اثنى عشر
نسبا وكل باسمهم صادر

بالفارسي نظم نظم الجلي
معنونا بأعلى كردد جلي

وكم كرامات لكل واحد
وقصصهم بينها بلا مجاحد

محمد بن المجلسي الفاضل
موطأ الورى على كتاب الكامل

بالانفراد

بالانفراد معجز الكل ذكر
موافقا ما اتفق اهل السني

على الاثني كتابه اشتهر
جاوه عند مليك معتبر

كذا امام صاحب الخرائج
وصاحب تذكرة المعارج

كذلك المفيد في الارشاد
كذلك العمري اعطى التعداد

لا ينتهي بما لحقهم ذكر
وهل اكابر مما اشتهر

وما نكير يكن بشانهم
طالما العارفون في ايمانهم

الهداية السابع عشرة في
عصمة فاطمة الزهراء عليها
السلام

مودة القربى كذاك العترة
وآية التطهير شان العصمة
ولفظة البضعة تستلزمان
لعصمتها مثل البضع بتا
لان حكم الجزء حكم الكل
على انتساب النوع او في الجل

فسقط

فسقط الامر بعرفه اذا
اتت عنكم لقول من اذى
لا محض كونها التي على غضب
كالبدن والشمائل الذي لا انسب
لانتقاصه على النبي ص
ونفيه لاكثر الولي
مع انها الاخبار في الثلاثة
كذلك الالفاظ في الترجيح
محقق الذا ما رد عنها جاورا
بمثل سلمان وابي ذر عزا

ولتشكل النفي بعبّاس العلي
ومثله من عمّاته جلي

لأنها بالنسب لقد علم
في غيرهم من رتب العليا علم

من ثم بعض العلماء معصوم
في بعض ما أنت به محروم

عمدًا وسهوًا في الصغائر مع
دوامهم العمر فيهم فلتقع

لأن ذنبًا صدر عن غبي
فانحصرت منهم بغير صبي

الهداية الثامن عشرة في جواز اللعن
وفي أن اللعن عبادة

إن خفت في اللعن فهم قلّدوا
بالاجتهاد فعلى ذا لعنوا

كذلك في الكتب فعل عمر
خانها ليس لدى العفو أثر

فالاجتهاد إن يكن شيئًا نكن
بما جعلنا أيضًا ونفعل من لدن

من حكم الكف بلعن الشيعة
له فإنه بتلك الضيعة

مَنْ لَعَنَ أَيْضًا عَلِيًّا قَدْ كَفَرْ

فَإِنَّهُ إِمَامُكَ يَا أَبِي السَّقَرْ

قد مات خالك على العناد

كذلك الا انما اجتهاد

لو كان الاجتهاد فيهم ينفع

لكان فينا مثلهم لا يمنع

وقيل الاناس ذكا الفجر

فيفضحكم اذا الجوهري

اللَّعْنَةُ اسْمُ الطَّرْدِ وَالإِبْعَادِ

فَهُوَ عِبَادَةٌ لَدَى البَغْدَادِ

الا تر

الا ترى بانه جل علا

يلعن الناس لاعداه تلا

في جعله متكررا دلالة

بان لعن الاعدا عبادة

انظر الى اللعان كيف يسقط

للحد عنهما ولا ينبسط

شرعا اللعن نصي يا اخي

كما قال النبي صلعم منبر كاهي

فجاء ذي سفر ابي السفيان

تلك الحكاية من العيان

واللعن واجب على من استحق
اذ الولا مع التبري الحق

هل يجب التفصيل بالخصوص
او كل مبتدع بلا نصوص

فلا اقل من بيان الصنف
من النبي والولي الصفي

يعتقد بان كل مبتدع
عن الامر بعيد ممتنع

فيعرف الامام بالخصوص
وينكر الاعداء بالنقوص

وغارف الاعيان ذو الاكمال
الى زمان صاحب الافضال

الهدية التاسعة عشرة في انهم لعنوا في صريح القران

قد لعنوا في اية الكتمان
والظالمين جملة القران

وصفهم في نعم الكلمة
كافي ارق سعي الكلمة

شيخ بن عال عبد العال في الكلام
اتا دين اللعن على الطاغوت

فالامر بد منه بالبرهان
لتجدنه اولوا الايمان

كذا ابن منبه كمال الدين
في الاستغاثة كذا دعا للدين

يلعنهم بما عندهم ذكر
ولصنعه قد كان فاسقا فجر

الهدية العشرون في ذكر ما
وضع في حقهم بانه بكونه ذما اولى
من كونه مدحا

حديثهم في يوم بدر لو نزل
كمثل ساق العرش مملو الزلل

حديث

حديث لولم وحديث الثانية
كذلك ابليس اساس الهاوية

كذا حديث الفلق والسكينة
وظاهر شيطان من الرهينة

حديث وداد شعر الصدر
لو كان في السفل عظيم القدر

حديث شاعر من الفاتحة
وفي الذهاب بعد الفاتحة

حديث فضل الجنة بديع
تخصيص اهل الجنة بجميع

لا ثقل في وزنت بالتحقيق

والضرب كالعينين بالتحقيق

تجهيز جيش العسرة بتفهيم

وأنه عشرون ألفاً مسلم

فأنا رحل على التسليم

في هذه الكثرة كالعديم

تزويج بنت الحبيب المنية

يشكل عقيم معدم النتيجة

حديث نوران لعثمان بطل

لجعله النور لكل من جعل

فلا فضيلة

فلا فضيلة على العثمان

وكثر نعمة ظاهر البطلان

تغطية العذيين والتغليب

تنوعه بينا عجيب

كون عمر سراج جنة بطل

لأنه على نبيه نزل

وليس في الآخر التكليف

سماع بعض القبس تخفيف

يضحك سمع سرقة الملائكة

ويجعل الخصم علينا ضاحكة

على خلاف السنة لقد نطق
ما اشتهر بانه ستفترق
لان بعضهم يعيب البعضا
ولم يعيا على الخلاف نقضا
وذكر السنة في حق عمر
بانه عند نبينا ذكر
اذ كان للازدياد في القرآن
معه النبي بالبرهان
ثم حديث ما شئتم واية الرضا
مثل قبا حديث الارتضى

الى

والسبق والرضا بتحت الشجرة
في الرد مثل العشرة المبشرة
والغار والوزير والعلو بطل
لان في الكل ما احد حصل
واية الصدق كذاك واتقى
في الضعف كالنفي لبير التقى
والكل في الامر خير انتفى
والكف عن مسا وعيب الذي
حديث اصحابي على الاصحاب
لا يشمل قطعا على الخطاب

لا يشمل غير أصحاب لهم

يا ليت ذلك الحديث دلهم

الهدية الاحدى والعشرون

في ذكر بدايع كل واحد من الثلثة

البدعة الاولى للاولى اولى

طوعا وكرها بيعة على الورى

كذا الكلام بعد تسليم وفي

اجمعنا النفس فاقتبس

واخذ شاهدين للقران

دل على العجز عن الفرقان

وجعل ما غصب لعمر

وامر بيعتهم لو قهر

والثاني ابطال الوضوء وري

اذانه والاقامة كما ترى

بنا على التكفير والتبديل

والمسح بالخفين في القليل

ومنع الانتباذ في المطهر

وعده من غاية التطهر

بنا على السلام في التشهد

بعد التحيات لدى التعقد

بنا على الأمين حال العمد

وسورة السجدة بعد الحمد

فكن السجدان في الصلوة

فكان صح الجمعة والعشا

وفضل الأعيان في الصلاة

كذا الدى القسمة والزكوة

وذا صح أجرأ أربعينا

لدى الثمانين متابعينا

وطلق بالحنث في اليمين

ومنع الاكفاء على المبين

ومنع التراث لليهودي

لو اسلم أقارب المجودي

وإمرة الثالث بالاتباع

زيد بن ثابت لدى اجتماع

على القراءة على حاضر

لو بني الخارج منه بلع ناهر

وليعز مرعي وبطون الأودية

ورد حكما مع نفس البيعة

كم من دنانير بلاحق أخذ

وصار للعشيرة ليت اتخذ

والنقل في الخطبة في الاعقاب

والضرب بالرجل على العمار

فلعن الشيخين ثم من يرضى

اعطائه عوضا نقدهم

ففتق العمار وابن المسعود

مات بغير حلة لا في الشهود

واشهد في ولاية الوليد

هون النبي يا اخا الرشيد

ولي علة المصطفى العثمان

تالله لا يصحبه الايمان

ارا

ترك قصاص دم الهرمزان

قبيحة مقالة العثمان

كم كر وقت صلوة الفجر

الى تمام الضحوة محض الفقر

امر

في قتل ابن ابي بكر ظهر

فسق علي ولا ثم قد انتشر

تزوج مثل الطهر الكلثوم

بالرجل المنافق المشئوم

كامرأة الفرعون وابنتا هما

لكاية فخانتا هما

انّ الكلام لا يتم فى عمر
مركز ظلم عترة خير البشر

فظلم دسّ على الاساس
بنوا الامية وبنوا العباس

فقتل الحسين من يدی عمی
جزاؤه باب سعير وسقر

الهدية الثانية والعشرون
فى وجوب ايجاد الامام لا اقداره

يجب التعيين لا لاقدار
لذلك لا يجب الاظهار

لانّه من عند وقت المصلحة
فاعلمه كالشمس رفيع المبرجة

فاللطف عائد على التوكل
كلا على رتبة الاعمال

انّ النبى لطف على الاعاجم
ومنع خسر وكفيهم الهاجم

لظهور ذلك سيّد الشباب
دليل غيب عالى الجناب

فيمكن يكون خوف سببا
للغيبة ففيه ذاك عربا

لِعَدَمِ الوجودِ إذْ منهِ العِلَلُ
فأرْضُهُ بأمرِ عزَّ وجَلَّ

وذلك من كانَ على الأمرين
لكن على الإيمانِ في الأمرين

چلبي والأولادُ البزيد
كيفَ يأمنون يا عنيد

مع تسلطِ بلادِ الدين
امامَ القرآنِ من مبين

بِعَدَمِ المرادِ بالقرآن
كما هو مذهبُ ذي الأعيان

قد دلتِ القيدُ على النزولِ به
للعاقلِ الذكي غيرِ مشتبهِ

يدعون يعصي ذاك عبثا
فيعرض عليه عما عجلتا

يؤكد ذاك من السياق
من عندِ ربهم لدى الوفاق

على الصاخة وبلد بلا عجب
يا أيها الغافل من ذو فكر

ولا على أمنا لنا أو أرضِ
أو جبلٍ بوضعهم أو قبض

يا ايها المعلق المنفثا
انت على انكار ذلك عثا

هذا افادة نص التبيين
تبيلك بالقطع والتعيين

حديث قارئ بالف مشعر
فائدة القرآن ثم ما يضمر

بان يحج موقنا بيانا
كذا الذي يغفو الذنب والقرآنا

وعدم التقييد في اولى لدا
بانه في اهل عصمة حصلا

وفي صح

وفي صحاح الاربع لقد ذكر
عن النبي انها اثنى عشر

في الجامع ثبت من الرواية
فابن سنن هو من بالدراية

وشبه بقل هو الله احد
فلاجماع به قد اتحد

كذلك بالكعبة وبعلمين
مثل الرسول مثل راسه عين

وحق والد على الاولاد
من قوله عند اولي الفؤاد

واشتهر صدقُ حديث لا فتى

مناقب الخوارزم في الأحاديث

كذلك نادِ عليًّا اشتهر

له خصائص كثيرٌ والخبر

عن أخطب الخوارزم ذكر فضله

يبعث للمغفرة كاملِه

حديث الأقلام من المشهور

بغير النبي بلا فتور

وضع رجليه بكتف المصطفى

في كسر الأصنام تمًّا لا خفا

وأحمد بن

وأحمد بن حنبل في مسنده

روى وغيره بكل مشهد

وخبر أنه لو صغر نلتم

بنفسه قد قال ليت أعلم

بعد نزوله من الكتفين

قال النبي لأبي الحسنين

لحقت عظمة شديدة

لطفة فيه شديدة

في ليلة المعراج إياي عرض

خوف عظيم ليس شبهه فرض

قد وضع الله على كتفي يدا

قد حصل لي لذة بما ابدا

فما كنت شاكا فيها من الزمان

الى صعودك بهل الاذان

قد حصل لي لذة المعراج

بوضعك الرجل بلا انجاج

فارتفع اعناق الجبابرة

لحملك على الاولياء

فضل البيت الغار بالتشديد

قد رضي ابن ابي الحديد

الا بان مثل رد الشمس

قيل لغيرك بقلب الفلس

او مثل ان يخاطب الثعبانا

في المنبر الكوفة عيانا

اخبار بالغيب والفصاحة

وعلم بطرق البلاغة

ما فعل يترفع الاحزاب

ما كتبوا في الكتب الكتاب

اجاب في مسئلة الدينار

تقسيم ثمانية في الدار

من غير ان يكون بالروية

وذلك لقوة الدرية

واشتهر من عند العما

ابيم اخيه بحساب الجمل

خذ الميم من ميم ولا تسقط على الورى

فاخرجها يكن اسما لمن كان يدري

الاخذ وعلا موسى ربى

وضع اصل الطبايع تحت دين

خان م

وسكة الى سطر يخ خذ منها

فادرجها خلال المدرجين

لغزة

فخذ اسم من يهويه قلبي

وقلب كل من في الخافقين

واستخرج الصفين من حم ٦

وعشق وقال في التعليم

في المبنى بقية بنتين

ونوحه وقصة الابوين

بالعقل تحتها الصاد تسعا

بموعد العشرين ضم التسعا

وفي فضيلة على لذاكر

ابن الاثير بعض ما قد اشتهر

بابه على صحيح الترمذى

اول من صلى ضحى مع النبى

ومن قبل بعث فى الاثنين

صلى يوم الثلثا بعد ان لبث

وسد الابواب الا لعلى

كذا اقد فى الصحيح الترمذى

والاخذ عنها سورة البراءة

من جملة الصحاح فى الروايه

رواية الاخيشن وقلما

مثال ممسوس علت على السما

بز

تبت السفينة الواحد من

حديث الافتراق فيما قد علن

حديث ضربة على يا فتى

فى الخندق لدى المجاهد علا

كما لمن والاه فى الغدير

بغضا الى الساعة فى التعبير

وكان فى الحلية شرط النبى

من البخارى والنسائى الترمذى

رجانه فى الحبل فى السقاية

وغيرها من اعظم الرواية

والعالم التفصيل للاجمال
لوصف ذي الجمال والجلال

واجمع مراتب التوحيد
شهادة اثني عشر العبيد

والاحسن من ذلك التبيين
ائمة الحق على اليقين

فالاحسن الاسماء هم اولو التقوى
نفوسهم على التقى شمس الضحى

ان قيل ينبغي ظهور الغائب
اذ الشهادة لهم كصائب

قلت

قلت كنوع الحاضر ينقطع
في عدم الوجوب فيما يقطع

الهداية الثالثة والعشرون
فيما يدل في الآيات القرآنية
على عدم اهلية الثلثة للامامة

والنفي في النبذ بل عند النفس
يزعم افضل السنة في الرئس

والمؤمن بعد الرسول في علي
بعض لياوي فعله ما فعلا

وايه اظلم ممن افترى
دلت بديهة بكفر المفترى

ان لم يكن مؤيدا معصوما
فارفضوا بكرا عمر الميشوما

ان قلت فى العالم هذا الامر
قلت جعلنا على بالجاجد

اتخذ الاحبار فى طريقنا
فى الاقتداء كلهم من بر البنا

من قول المعصوم يفيد العالم
او قال غيره مستقلا ظالم

وقول عدى اتى ما افهمه
من قولهم بنحو ما الهمه

لروح القدسى على الكتاب
في حفظه ذالك عالى الجواب

لعدم القدسى قول حبينا
ممتنع كقول ربنا

لانه بظاهر القران
لا تعلم الصلوة بالاركان

قول المريض حسبنا القانون
بلا طبيب يضحك المجنون

انظر بلا قارى لشرح الشاطبى
وخط نيرين بغير كاتب

وافتخر بعض المعاصرين
بكتب الفلسفة والدين

ما بقي له نعت الفهم
كمثل العمى والكلب

مع انه فرق كثير بينها
فكلمة قبيحة بينها

للنقل العمى لهذا حسن
وتابعوه بتعوق بالسنن

زيادة القرآن كل ما نزل
مما عليه الاتفاق في العمل

ولى

وكل شيء كان في الالواح
شخص الامام في الكتاب لاح

رفع نصب ابي بكر بلا
انتبهوا بفوق هذا العزا

وحصر اتباعهم دليله
ان ابا بكر لها عليله

نحو به الاختلاف في الاياب
النظم من معظم الالباب

وعدم التفريط في الكتاب
في النص من اعاظم الجواب

انظر الى آخر الكتاب نظرا
وافتح دقيقة اليها بصرا

كذلك فى شرح الجميع
فلكنت تدرى ما لك للعجيب

وحسن ثم بزهرا وعلى
عن انس كذا ابن عباس التقى

واتت الاتفاق فيه فلا تزل
نفحته الناصبى فزجلا

تقدم فى قد مواجيعا
لست تشك ان تكن سميعا

دعا لى

دعا الموسى حين ابلال على
رواه احمد كذاك الثعلبى

زعم المعظمات بالحذف على
حملا لذا الحقيقة قد اعتلا

الهدية الرابع والعشرين فى ذكر استدلال
الامامية على طريقتهم بصحاح الاحاديث

وفى صحيح انا منه فكلا
انما نص فى تعيينه مجملا

وفيه ايضا ورد لفظا ادر
الحق معه حيث دار ما ذكر

كالقطر بالبحر على التمثيل

من هكذا كان بلا بديل

فصاحب الصواعق قد ذكر

عن ابن عباس بان ما نشر

من فضله بعداده اكثر من

ثلثين الفا وابن علي

اجاده

انبئنا الا بفضله القاطعة

والحجر الاسود بالشاهدة

واجبر الكسور للكسور

الا الاربع بلا فتور

بحز

بضرب الاسبوع على الاشهر ما

حصل في السنة سال الراسما

وانت متى تخ حليت المتولد

بتزل صدده بعض المزيد

لان فيه كل بحث يندفع

على التدبر فذاك قد سمع

على صحيح السليم وتوفيق

ومن بمبارى ولا من اهل

انكاره الا لبعض الكلمة

او التواتر بما قد سلمه

وشارح التجريد في الثاني منع
لا صحة الورود امرا اتبع

من حيث عرض النقل كما في الكتب
هذا الحديث ما على ما في الكتب

بوحدة الابوين بحث اندفع
ان المحققة لها فلا اتبع

افاد الاستثناء ثبوته
فبقى الباقي على عمومه

ومنه لو كان يكون اولى
على التصرف مختار مولى

اوكان

او كان في غيبته اميرا
وان يكن في يدهم اسيرا

فليس لليوشع مثل الحال
لنطق قرآن على المقال

وعدم البقاء لا يضرنا
تفوق الكل لقد يسرنا

فضل اثر على علي جميعا
نفعهم فيه ان تكن بهما

ان عليا فاق كل العصر
اخبارنا بها لهذا القدر

روايةُ مدينةِ العلمِ اشتهر
وفي صحيح الترمذي هذا الخبر
تفعلْ المعنى
وذا بالكملة
فليقتضى فيه جميع العلوى

الهدية الخامس والعشرون في دلالة
ذكره بعض اهل السنة في امامة ابي بكر

فمن دلائل الكتاب
باتفاقها فيه بغير مسمين
السكينة للمؤمن
لانه قد فيه خرج
فنكر الغار له بلا حرج

فكل ما ذكر في القرآن
على سكينة لدى البيان
بنسبة النبي ثم المؤمنا
الا الذي الغار كذاك بدءنا
وليس فيها خصلة بجائز
اذا احتمال النفع امر الجائز
والقعد في العريش نحو النصب
يحمل ذلك قيام الصحب
وخير الصلوة في الخفوة
يدل بالفورية بالجهات

واجعل فيه واضح لعارف
ان صح فانظر لحظة بصارف

بلا وقوف منع النبي
فقد جاء هما ملة الوصي

عزل النبي بلا خلاف
لعل نصبه لعزل الوافي

كان دليل علم اقتداء
بعد الممات مثل الابتداء

انفاق بني بكر بلا دليل
لانه كان بلا بديل

بنسبة الاب

بنسبة الاب لقد ينادى
بالمد كان ذاك فعل العادى

ونفسه معلم الصبيان
في الجاهلية على العيان

كان يحيط حالة الاسلام
فالمال فيه فاقد المقام

لو كان ما نفقات فقراء الملك
وليس ذاك بلا معاني

بل ذكر الاحتج في الحال
دراهم ثلثة في المال

ذكرت

لا تستشهد آية الاستخلاف
على الإمامة لدى الخلاف

لأنها أتت في القرآن
وعن البقاء بالعيان

إلا إذا كان كذا القد نقص
دين نبينا بذلك القصص

الهداية السادس والعشرون في أدلة ذكرتها في بعض المجالس

ولفظة الفلتة من فم عمر
وأمر قتل العائد قد اشتهر

يدل أن الأصل كان مجملا
والثاني كان لقيامه اعتلا

وليتني كنت تركت لهذه
عمن هو الأصل على فرع عمر

فيشعر ذاك على سوء الأدب
هب انتفى السقط على هذا السبب

تعجبا بأن زمن الإسلام
عن ذلك العمل ودع الكلام

كيف تجري ببيت المرتضى
وعونه كيف لذا قد ارتضى

فرعون موسى عرج الى السما

ومثله فرعوننا قد اجترى

واتفق الكل فقد اعمل

على الطريقين يكون منكر

وفي الحديث كون فحشا ما ظهر

على اخير مثل منكر العمر

لعل شخص يخرج للاول

الآن ذلك اعظم المؤمل

والاول يكون بالنفاق

كالثالث بحنائن ملاق

الهداية السابع والعشرون
في ذكر مشابهم جمعا على ما تقدم
مني في بعض الاوقات

اما كلامنا على ابي بكر

اعجب من تعقب الشمس طلوع الفجر

رواية اكلة الذبان

سفينة نجية العمان

وقلت فيه واضعف الحصى

بعض الكنفوز عنه احصى

كفى لابي بكر جوابا لابيه

كذا جواب ابنه له انتبه

والله ادعى كما لا انا قصا
نقصا
فبالله وكان فا حصا

عجالة ما ادعى الالباب
فكان ذا من عقلك حلباو

ما انت والامامة بالله
يا عجل اجراك با لله

اف على رجليك من نجس قدم
على مقام المصطفى لينجم

اف على وجهك من حين النظر
بوجه مصطفى مرتضى مثال القمر

[illegible]

اف على لسانك حين سأل
ابا على غير علي وجهل

كيف تكلمت بلك عوفا
لان تبايع الملك باشوق

كيف تقدمت على الخلق
على علي صاحب الصفات

ما عجب الارض من حمالك
كيف ما غرقت بافعال سالك

نادى انا الرب بصوت عال
يا ليت كنت في على عال

لعدم النسبة من بينكما

تجاوزت حدًّا بارضٍ وسما

واحسنا في نبذ الابهام

لا نعلّق بلفظ الكلام

ونظر الاشرار فيك يا لكع

ان ابن خالك لك قد اتبع

وتركك لكل ترّهة

تتبعك الى القيام الشنعة

اما كلامنا على الغصاب

اي عمر المنافق النصاب

ال محمد

ال محمد هم الحنيفة

ما عاش مثله على المشيمة

كلفوه مشقة واخفوه بليل مستفزة

اذ علي كان يعاني عمر

الاطول الفظ الغليظ العبس

العبس اللص اقتداه العش

طلوع كوكب جسيم ذنب

ما ان يكن لنا لذة الشهب

مخترع لعب بديع الغفلة

مطلوب الارذال وجمّ الجهلة

مثلث التبعيض للتحبيب
على مربع اخا الحبيب

له شبيه عند كل القوم
نحل الاسود سبب النوم

بعوضة جالسة بالفيل
وخنفشا التي علت بالميل

شمس سماء الحزن والملال
وكوكب الثلج والوبال

كذا احتراق الشمس بالمريخ
كذلك البيش على البطيخ

شداد النمرود للخليل
وللنبي ابو الحكم الجهيل

قابيل هابيل قتيل ذو الشقى
فرعون اللعين للموسى النبي

شمر الحسين ظلم كل الظلمة
ابليس الثاني بحق الكلمة

مثلث التسلسلة الملعونة
كما على نبينا مطعونة

على لسان كفر الفرنج
مداوم استعمال حب البنج

وصوت سنج جامع الجهال

ظهور عولج لدى الأطفال

غولك

مكان سلوخ لدى العطار

مكيف طبيعة الأشرار

مشيد الظلم عظيم الكفر

مبدل بالليل وقت الظهر

محب التجحد والطغيا

نو الحفص أعني عمر الخطاب

من هرب بكفره الشيطان

ومن يكون خصمه الرحمن

فبا له نفاقة الشقاق

فبا مرارة على الحلاق

فلم يجئ عجب القوى

فبادئهم ساقها في الحلو

عداوة العلي إياه ظهر

بايعت من فيها ولو كان عمر

بأمر بيعة الصحيفة عالم

مكر أبي بكر ومال بلا حكم

على امتناع الناس أولا فعل

أدا فيضة السقيفة عمل

تشبه حاله طريق الباهر

تذكره له لملك النادر

كذلك النبات بجمع القصر

بينهما كالبعض للبعض

شغل البرنس نفاق قد بدا

لبائع ومشتري ابدا

وربما يلفظ بالحماد

القاف يكون قرة من تعاد

انا كلامنا على العثمان

اشد كافرا من الاخوان

وفي المواقف لذاك طولا

انظر اليه كيف فيه جولا

وقال في القاموس قولا لفضل

كان عمر مبحثا في الاصل

وما لتلك الخصلة الرذيلة

نابتة النبوة المجزيلة

نابتة امثالي بدلا الرجل

بدال ما تار العود من عاد البقل

لا عشر عشر ابدلت بعشرة

او عشرا قد ابدلت بعذرة

قال عليًا انني لأخرجك
أليس هذا القول سمًا يهلكك

قد ذكر ذاك لدى التصحيف
والنع بالتصحيف والتحريف

استبرق الشرع به معتبر
ويفعم الدين به مهدد

دعى على ان عثمان كلب
اياي في الخلق اياك حضر

يحسب بيك من بعد ما
قلت كلاما انها لقد روى

زبير بن بكار في الشرح ذكر
ابن الحديد واضاف في الخبر

بان علي قلت حكم الله بنا
أليس هذا قائلا بأن ذا الثنا

اما كلامنا على المعوية
كذا ابتهشاءة نار حامية

ما انكر الكل انما الايمان
فهم فزد مصنوع الاوثان

لا تنظر الماضي بحالك انظرا
وارفع حجاب الغي منك وابصرا

عنى التعامي لأهل العلم

يحصل في بعض حروف اللم

خصوص

لاسيما عند أولي الطبع

او اعتبار الغني والرفيع

ألست تدري علما الفرنج

لا يسألون وهم في الغنج

ان اناسا سنا فينا المنال

كنا اليهود بل أولاد الخيل

وما لنا قولوا ابي بكر الشقي

يكون موجودا على التقي

بر

ما عيبه الا كيوسف الصبي

وما يقول الالمعي بالغبي

اما ترى عيل أهل السفلة

الا ترى يبغل أهل الجهلة

مشابه اللون جميع الازمنة

كأنه ثابت جميع الامكنة

وما انا هلا انا ان عجب

بعوض بلا رحيق الخطب

صيني

والعامي اعمى على الجميع

لست تشك يا اخا التمييع

أنظر إلى جمع على سكنا

وكان في الصدر من الذائبا

فلم يشق العلا ومنّا النهى

ما أشبه باطن وأول عمى

أتقدر أن تنظر بني الحسن

في المصحف والإمام الذي أبى

فقد بدلوا بجحد المأمون

وأحسنوا بعمل الباغون

وهل يبدل من الذي ائتمن

من عند ربه بفاسق أبن

من ولد الزنا فما من عجب

ليحرق الصنادل كالحطب

أنظر إلى الأشراف الهابيل

وانظر إلى الدقا حية القابيل

أنظر إلى النمرود في الأقوال

وانظر إلى الخليل في الأفعال

فما أحد والطاغيان والفرعون

موسى بن عمران كذا الهارونا

أنظر إلى محمد وأبي لهب

فليس في حق علي بعجب

لِيَقْدِمَ مَقَامَهُ مُنَافِقُ
فَإِنَّهُ بِالدَّرَجَاتِ سَائِقُ

الهداية الثامن عشرون في انّه ينبغي
في نظام العالم ان يتحقق وجود مظاهر الجود

قَدْ شُبِّهَ الإِبْلِيسُ فِي الْوُجُودِ
أَئِمَّةُ الْجَوْرِ عَلَى الشُّهُودِ

وَاقْتَضَتِ الْحِكْمَةُ لِلْحَكِيمِ
عَلَى إِعْلَاءِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِبْلِيسَ

عَلَى اقْتِضَاءِ أَسْمَائِهِ الْجَمَالِي
كَذَا اقْتَضَى أَسْمَاءَهُ الْجَلَالِي

شبهت

اعلم

اِخْتَلَفَ الْعَالَمُ فِي نَحْوِ ظَهَرْ
هٰذَا مِنَ الْبَيَانِ فِي أَقْصَى النَّظَرْ

مِنَ السَّمٰوَاتِ بِلَا انْفِصَالِ
كَالْخَارِجِ الْمَرْكَزِ وَالْمُمَثَّلِ

وَمِثْلُ تَدْوِيرٍ وَبِالصِّغَارِ
مِنَ الْكُرَاتِ يَا أُولِي الْأَبْصَارِ

شِبْهُ الْكُلِّ عَلَى التَّعْبِيرِ
حِسَابُ الْأَوْضَاعِ وَالتَّقَادِيرِ

بِكَوْنِهِ مَكَانَ شَمْسٍ وَقَمَرْ
وَاعْلَمْ كَذَا حَالُ عَلِيٍّ وَعُمَرْ

ولازم الماهية كالوجود

بلا تفاوت لدى الشهود

وجوده من واجب محمود

لكن فرعون على الجحود

لو زاد غير السموات بها

لكل فرد حاله كذا بدا

من يدعي الكمال قطام محض

فاعلم منا بالأدب الرمز

فقل بوجد وسرور ينبغي

يكون ما يكون عند المبتغي

ليس لنا بغير تكليف فقم

من بعد نوم الليل يوما لا تنم

فتقتفي العالم بالأفراد

بكونه كالحسيني والمختار

أراك الإخفاء لهذا المدعى

وتدرك الحق من أعطى واتقى

ومن أقر بوجود البديع

فعله وصفه بالشنيع

ليعلم أن اسمه طرا الدال

ارشاده الامام يا اخا الخجل

دلالة كسوف القرآن
وكل آية لدى البيان

أثبتن فيما أخبر المهلايا
فيه على جملة من الخطايا

من ذلك تبت يدا أبي لهب
فإنه مكثر على التعب

تخصيصها بالعد ما دلالة
أصح على ما لها مقالة

أرسل نورا ضم ظلمة معه
مكنها بما بداه وسعه

كان النبي فيه خفيفا في النظر
ما كان مثله علي في عمر

وقال أبو جهل للأعشى القمر
أو ربما أقمر في كل الفكر

وكره بوعد الإقرار
وخالف ما قال في الإظهار

فقيل بعد الجهل بعلم من الحكم
وهل أخص من حامي العدم

لعدم استعداده ما بالفعل
تنزل إلى انتهاء السفل

ترى بقبح قوة الإنكار

مذهب الأخيار والأبرار

بل لا يلحق المؤمن في الفعل الأكمل

ليحقه بعقليه لدى النفي

هذا ولو أن ترى بعد عمر

لأنه ما رضي بما عبر

لأنه مكلف بما هو معين

بكونه في غير البين عنه

أقر بالله بغير الصدق

وليس الإقرار بمحض الرفق

إن أرسطو قال في ثولوجيا

تقدم الفعل على القوة بأ

فمعنى لأن أحق فعل المحض

كان الغنا مثل ذات الغرض

فالكل طالب لها بالفعل

في القوة المحض بقلب الثقل

فكل من لا يبلغ الفعل له

فقد من النقص يكون بالله

بقلب في عوج فكل من

يبكي حقا كان مشغولا الى

ار

تقريبه لجهة الانفاذ

كحيلة الملوك في اتخاذ

نعوذ بالله من التحرشي

بعابد معصية النتاج

او لارتباط بكفر اللواطه

او نظام افعاله المحاطه

ولا ذاق بلوغ منصب من استوق

وبذكر الموت تعولهم ابق

لربط الاشياء التي تذكر

اياه قدر ما لديها بصر

وجرى لفظ ليس حق المعنى

لاختلاف الكل كل من عنى

وذلك القدر للاولاد كفى

نقول اباك وقال المصطفى

وفعل مرضي الله بالطبع وقع

كجود فرعون وانه استمع

لما اوى الحسين بالتراب

ارادوا اهله اولاد الكلاب

قال لبن سعد بما الحمية

ما تمنعون الجيش بالامنية

ما استمع فقال للتميم كذا

اجابه بخبث طبعه الاذى

فبلغ لمن كفه النعم

لنبي صحبته الفعل والامور

كذلك نكر بن حمد لعمر

ومثله سقوط قتل لحجر

وابن عباس لاول دوى

وبعض الكفر عنه هوى

قال لقد كان له به اثر

وذلك عدة بفاضل الخبر

هو الذي نسب بالنبي

فكيف حاله مع علي

وقيل في لا ينطق عن الهوى

حق عجزني لانه لا يعنى

حديث ذالك اعجب العجائب

يختم بالسؤال والجواب

والثاني فانه بامكان حمل

اوكان الامر لعقل السائل

بنا على العلا صلوة للضحى

نافلة شهر الصيام في انحى

بنا المدارس لشهرة فعل
واقتبس من اليهود في العمل

وفيهما في الحكم بانه يكل
وذاك في خبرهما مشتهر

للشهرة يبني الملوك مسجدا
ويأخذ بالجوب ما منه بدا

حتى مع غير معطي الحجى
بنى القباب عند الدفن

مبدّج ليس يدري الدينا
ويبتغي ويتحبب حسينا

مال النيابة لقتله خرج
مدح ما ليس له قد ابتهج

هذا الكون اللازم السفلا
كالجنس والفصل المنوّع عقلا

ووضع نوع أو جنس في الوسط
فليس للوسط لواضع سخط

ونفي حصر بدليل العقل
أن يكن فيه تمام النقل

مع أن أكثرا من الآيات
دل بنفي الجبر بالجهات

واخر للكافرين قد دللا
تبعية الخلد في ذاك العمل

وليس ذلك هو الاغترار
لانه ايكان اعلاء

الله ينهى ثم يبقى الوان
فالبقى لا يجعل ذاك البان

قد نتقى ظالم المظلوم
فيكون في علي المعصوم

قد نتمنى رتبة الشهادة
لدى استقامتنا على السعادة

ان

قراءة العشرات للحسين
لاجلها كان بدون المين

وانها هل عجبة مصطفى
فليس في البكاء ما ذكرا

فيه وجوه الحمل قد كان طلب
لذلك العود بذلك التعب

والانبياء الاكرم الكاملين
وكلهم نعوا في الانعام بالحطمين

كذلك كل ولي في السلف
ينايبر عما سلف ما خلف

يكون ملحقة ذاك اولى
يا رب جوهر بذاك المولى

ان كان كالعليل في الحكم
كنسب النطفة قوم في الامم

حقيقة الملوك في المغالبة
واصل الحقيقة بالمطالبة

مثل ان يقتله متصلا
وتدرك القاتل منفصلا

كحكمة قد اقتضت في العصى
كعصمة الاسلام او في الصلد

اما بان يقاتل متصلا
فليس في تكليفه محصلا

الا انها مع حرام استحل
مسلم فليس ذاك المستحل

يقاتل في العصر عند الرب
الا مع الشروط عند الصب

بالقلب كاف في عند الاضطرار
ان لم يكن شيء في الاختيار

وان ذلك جواب عجب
لرفع شبهة الضلال تنسب

كحكم الجزية في باد النظر
بناؤه ليس صحيحا مستقر
لكن العلة صحيح النسل
يمكن بذلك مستقل الاصل
والحكم بالظاهر في النبي
كذلك الحكم من الولي
كذلك يكون في الانظار
وشبهه احرى من الاثار
قدومهم بالمسجد مقتديا
اخبر ان لم تكن مهتديا

بان ما ثبت

بان ما ثبت بالدليل
لا يضمحل باشتباه الجليل
فربما يجوز يوما ما القذ
بسبب نقض العهد في الملحد

الهدية التاسع والعشرون في
امامتهم بما تلاه من الايات و
السور

فنحن الكتاب في التصفحين
بذلك تعيينا بغير المين
كذلك القدر على التحقيق
كذلك الرحمن بالتعميق

واكثر البقرة من عند النظر
سبع من الناس الى رابع عشر

كذلك اليوسف والحجر
كذلك الكهف كذا اليس

لمنطق الطير سليمان النبي
اختص كيف انت في يا غبي

وجوه الاحتمال في التأويل
في كل آية على الدليل

في قول معصوم لديهم ذكر
اوردهم الاعلاء على الرمز سحر

فانظر

فانظر الى قباحة العوام
في عدم العلا بالانعام

الهدية الثلثون في المسائل المختلفه بين الاسلاميين منها احداث العالم وهو ايضا من المسائل المشكلة التي تحير فيها العقلاء

لم يعتبر الاخرع من الكلام
في خطاء جمع من الانام

كتابعي اقوال رسطاليس
ومقتدى النصر او الرئيس

منها الحدوث فيه أيضا خُلف
في الشرع عنى زمانيا عرف
بأن يكون الكل مسبوق العدم
إذا هو المنفصل من القدم
ثانيهما الذاتي على الخلاف
ومحض سبق الغير فيه كاف
صح في الشرع أمر باهر
وغير الخلقة معنى ظاهر
ويجمع مع قدم الزمان
حاشاه من تدان بالإيمان

نعم يكون الدهر شيئا فهما
مجامعا بعرض كليهما
وقد توافق بهم علقة
لا يفقد انفكاك يا علقة
ومعنى الزماني لا يجتمع
سابقه بلاحق كما سمع
فليس معنى سبق ذات العالم
لحسب المشهور كما زعم
من حصر السبق في الأربعين
لابن عمر فيه طريق الدين

وهلْ مِن أوّلِ المسائلِ
فيه واترٌ من المشاكلِ
للنفي في الترجيح بعض العلما
والفضل والتعطيل حقّ العلما
والأصلح لفظٌ لذي استعدادِ
كذاك نفيه لذي الفسادِ
خلافُ الإجماعِ وجلّ النقلِ
كذلك دفعُ دليلِ العقلِ
يدلّ ظاهرٌ ونفيُ كلّ شيءٍ
خلافُ الانتقالِ في ظلٍّ وفيءٍ

فالأرض أو خلاء كالابتداء
مثلي على حدٍّ ونهرٍ لا ابتدا
فيدرك العقلُ كذا بأوّلِ
حتى ما المخصوص بالمعقولِ
وفي الملك أفاد الجماع بأنْ
يكون منه أوّلٌ من الزمنْ
حادثُ ذاتٍ من الزمانِ
وما يسطع ذاتٌ في الأذهانِ
يظهر باديًا لدى البيانُ
ولفظ وطول لدى البرهانْ

وَيُمْكِنُ الْقَوْلُ عَلَى التَّأْوِيلِ
بِمَا هُوَ الذَّاتِيُّ بِالتَّبْدِيلِ

تَوَقُّفُ الْبَابِ جَالِينُوسُ
فِيمَا خَالَفَهُمْ وَرِسْطَالِيسُ

مِمَّنْ عَزَاهُ فِي الْمِلَلِ عَلَى الْقِدَمْ
جَعَلَهُ مُبْدِعُهُ بِلَا عَدَمْ

مِنْ بَيْنِ عَالَمٍ وَبَيْنَ اللهْ
وَاتَّبَعَ التَّلَازُمَ نَحْوَ الْجَاهْ

كَمِثْلِ الْإِسْكَنْدَرِ الْأَفْرِيدُوسِ
وَثَامِسْطِيُوسَ وَفَرْفُورِيُوسِ

وَبُرُقْلُسُ صَنَّفَ الْكِتَابَا
طَالَ بِذَا السُّؤَالَ وَالْجَوَابَا

فَحَادِثٌ بِالذَّاتِ وَالصِّفَاتِ
لَنَا وَعِنْدَهُمْ قَدِيمُ الذَّاتِ

مَعَ الصِّفَاتِ ذَكَرَ الْفَارَابِي
وَهُوَ عَلَى فِي جَمْعِ الْكِتَابِ

وَيُحَاوِلُونَ النَّقْضَ لِلْغُرَاطِ
مَا أَنْكَا عَنْهُ وَنَوْعِ الْغَالِطِ

مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ قَبْلِ رِسْطَالِيسِ
كَفِيثَاغُورِسٍ وَكَالثَّالِيسِ

من الضروري لكل الدين
حدوث العالم لكل مبين

جماعة ومعلى الرسول ممكن
يقوله من بالنبي يدعي

ومن بلا مرجح يرجح
نفسه في كليهما يفرح

وكل في الدنيا والحديث
على الحدوث دينا معين

لعدم خلافهم في الذات
ينفي بإثباتهم الآيات

دانا

وذلك الخالص من محض العدم
يفصل العالم عن حق القدم

وقلت في رجعة الحساب
وثبت للحدوث للإيجاد

وذلك الإيجاد بالبديهة
على الحدوث خاليا لريبة

تعلق الإيجاد بالمعدوم
كالسمع بالمسموع بالمعلوم

ثبوته في العلم معنى القدم
حدوثه خروجه عن عدم

كيف وجوده من الغير حصل
فكل ما كذاك ليس في الأزل
لأنه ذي سبق والابتدا
ينفي الدوام ظاهرا بل قطعا
وجوده مع وجود الله
منفي إياك بذا في الله
فسقط السؤال عنه عني
لأنه عن الزمان سلا
فليس إلا اللبس فهو حادث
غير زمان فهو منه حادث

ذين

وقلت في مشارق الأسرار
في اخر الطي الأسفار
القول في القديم بالزمان
في العالم القول بلا بيان
لأننا نسأله عما قصد
أجملة الموجود غيره الأحد
أو جملة الأجسام والأفلاك
وورد نوعان بالأبدان
فإن عنى بأول لقد بطل
أن العقول والنفوس لحصل

قبل زمان وزمانيات
والشهر والسنين والساعات

وكان عقل الثاني فخص تدرك
تقادم الثان ثمن تنطق

تلازما بينهما الاجسام
مقدم الوجود والكلام

من لم يكن من الجواهر
وجوده يكون من مظاهر

واعظم الدليل في البطلان
ويوقد الحدوث بالزمان

بانها الايام والليالي
لا تجمعا قط على الخيالي

اذ كان كل آخر اليوم قد
سابقة ما بين وقت من ابد

قد تم نخبة الهيئات
اسفار صدر الدين بالابيات

الهداية الحادي والثلاثون
في بطلان وجود العقل

منها وجود العقل في المشهور
كما ترى في كتب الجمهور

لانه مستلزم للعجز
عن متعدد لفور المعجز

فكانت الاسما في الافعال
اسما فاعلي الفعال

كالبارئ والخالق والمصور
والمعطي والمانع والمقدر

مطالع النبي في المعارج
محمد وحجة العقلا الحجج

من اول الكتاب ذا الحقايق
عقل امر الله على الخلايق

ثم الدعا وطلب الحوايج
منه وحيث يا اولي المعارج

اذ قلت قول جاعل الوجود
فانتهت سلسلة الوجود

اليه قلت في اختصاص الخير
في اسناد شر صدر عن غير

يكون بالجلال والاثر على
هذا يكون مبدء السفل

ليس على نقل العمارا
وان يكن بدا اخي جهارا

والشبهة في الضرب بوحدته
باطلة لكونه من عادته

وردّ ذاك نصير الدين
بحسن كشفه في فصول الدين

بأنه تكثر المعلول
لو كان منه كان في القبول

على ثبوت ما قرره الحكمي
موجهة تأتي جا من لدن

وما يكون محض الاعتبار
يكون في الله بلا اضرار

الغ

والنفي في التشابه يلازم
على انتفاء ما هو ملائم

للخصم كالمكي للسلفي
وحله بسبب حل العقد

ردّ النبي قول نور وظلم
بأنه يعلله معلول لزم

بأن يكون فاعلا وعالما
فيجب بفعله الكل وجلا

فنذكر هنا بانه لزم
علة كل كائن بلا كلم

إن قلت ما معنى حديث الكافي

إخبار عقل بطريق وافي

فصاحب الوافي بأول الأمر

ثمت بأن العقل لقد علم

بما يميز من الإنسان

في الخير والشر وذا عيان

فبذل الاستعمال في الحكم

ما يفصلها حاجب عن ذي فهم

وضد ذلك الجنون والخبل

وضد الآخر عموم ما جهل

اعطا

إعطاء لتسعة وتسعين علا

نبينا بالصفة ليؤملا

العقل شيء يعبد الرحمن

ويكتسب عنه به الجنان

ورد في الشريعة المقدسة

ما نفعل طريقة المدلسة

فصاحب الوافي بنا يستدل

على التصوف طريق الفلسفة

فخبط الأول بجمع قومي

أنكره الغزالي والرومي

كذلك في قوله في التتمة
ينكر الفلسفة في الأمم

لفعلهم لا يصلح العالم
كذا الحديث بان أوهم

وقال عقلا فلكا ونفسا
وصيروا ما وهموه قبسا

تقسيم الإقبال على الخلائق
إدباره بالقدس عن الأفق

معنى الحديث بالتحقيق
واحد ما تلوت بالتعميق

ويمكن

ويمكن إرادة المحل
على اعتبار الحال يا ذا الحل

والخلق في التقليب والتكوين
جا كتابا يا أخا اليقين

إقباله بعالم القدوس
إدباره بعالم النفوس

الطاعة العقل على التعقيب
إقباله الفلك بغير ريب

والذكر والطاعة والمراقبة
إدباره تجارة المضاربة

فالصفة المعلومة في الناس
عقل فلا جوهر ذي القياس

فما اخبر الحديث في انفصال
ما يدرك مثالا او الافعال

كذلك الحديث في الجنود
دلت على الوصف بلا جحود

الهداية الثاني والثلاثون
في عدم تجرد النفوس الناطقة

منها تجرد النفوس الناطقة
اقوال الاولياء منه صادقة .

ظاهرها في عدم التجريد
رواية الصادق في التوحيد

كذا عن الصادق في احتجاج
جواب زنديق اولي الاحتجاج

وظاهر في بلغة التراقي
كذلك الحلقوم قد يوافي

فما الظاهر مضادا للفهم
لما عقل الشرع في الفهم

ادلة الفلسفة ضعيفة
جميع ما قالوا له سخيفة

قالوا عروض صورة منطبعة

جاعلة معروضة مجتمعة

فما انتفى ان الصور العقلية

مجردات بين الاصلية

بان كل ما هو مشترك

مجرد لكون ما يشترك

وكلامهم يتضمن تجرد كل محسوس العرضي

فليس في السؤال هذا الغرض

ورده بان توصيف المحل

لا يجعل الحال بكل ما حل

وقالوا

وقالوا ان النفس لا تنقسم

والمادي كله منقسم

ورد بالنقطة فقالوا انما

وتقضها بالتناهي باعثا

والجسم قد يقوى على التناهي

جوابه على الهيولى الى ناهي

بانه انفعال للعاجز

بان الاجسام بلا بانه كالعجب

لا تدرك والنفس تدرك الجمع

جوابه بان الاجسام كتع

لَيْسَ كَذَا لِأَنَّ بَعْضَ الْحَكِيم
يُدْرِكُ نَفْسَهَا كَهَذَا الْفَهِيم

وَمَا سِيَّمَا تَعْلِيمُ الْعُقَلَا
فِي الْبَعْضِ أَثَرٌ مِنَ الْعُقُولِ

ذُهُولُنَا عُقُولُنَا مُتَّصِلَا
كِلَيْهِمَا كَانَا بِهَا مُنْفَصِلَا

وَدُونَهُمْ نَعْتُ الْبَقِيَّة
طِبْقَ كُتُبٍ عَنْ نَفَرٍ

وَالْقَيْصَرِيُّ فِي الشَّرْحِ لِلْفُصُوصِ
التَّابِعُ بِبَاطِنِ النُّصُوصِ

أَسَدٌ لَفِي حَقِيقَةِ الْحَيَوَانِ
وَبُو عَلِيٍّ قَالَ لَدَى الْبَيَانِ

فِي ذَاتِ الْحَقِّ الْأَوَّلِ لِلْعَلَاءِ
حُكْمٌ مَنْقُولٌ لَدَى الشِّفَاءِ

أَفَادَهُ الصُّوفِيَّةُ لِلْجَمَادِ
وَعَنْ أَئِمَّةِ الْحَقِّ هَادِ

فِي فَصِّ إِلْيَاسَ الْبَيَانُ تَجْرِي
كَمَا يُسْرَى عَنْ ذِكْرِ الْكُنْزَرِي

الْهِدَايَةُ الثَّالِثُ وَالثَّلَاثُونَ
فِي بُطْلَانِ وَحْدَةِ الْوُجُودِ

مِنْ كلم الأعلامِ في الأعصارِ
وقد يُدان الأبرارُ في الأمصارِ

إنّ الوجودَ المنبسطَ فعلُه
يشهدُنا المفهومُ والمنطوقُ

فليس كالكلّيِّ في الأفرادِ
إذ مذهبُ التشبيهِ في الإلحادِ

فوحدةُ الوجودِ عند عاطلِ
فإنّها عند الفؤادِ باطلُ

إنّي عنيتُ منه أنّ الممكنا
في غايةِ الدناءةِ والمذعنا

انّ

إنّ الإلهَ غايةُ الكمالِ
نقولُ بالوحدةِ في المثالِ

أي في قياسِ البرِّ كالعدمِ
بالكنهِ في ذاتِهِ كلا دنا

ونقلُ ما رُوي في الكتبِ
يكونُ عندَهم كسهمِ الشُّهُبِ

ليظهرَ مذهبُهم على المللِ
لفقدِ عقلٍ والنطقِ منهم سلّو

فاعرفْ بأنّه هو الوجودُ
فخبطُ النافون والجحودُ

وان يكونوا علما بظاهر
لانه في عينه بقاهر

لو كان ذاته بلا وجود
غير الوجود كان بالعدم

لانه لو قيل غيره لزم
بلا انضمام جليسا بالعدم

لانه لفظ الوجود بالاطلاق
في العكس يعني لا تكن عند الفهم

وكلما ميزتموه لم يكن
هو الاله عند كل من لدن

وقال من يدعي بالشهود
وذاته حقيقة الوجود

سواده

سواده بذرة الايمان
اذ ذرة العلوم في القرآن

فلفظ ذكر علة الصغار
في الكتب الصوفية الاسرار

وقلت في التنزيه في الاسفار
لعارف الرموز والاسرار

احاط موجود ذاته بجميع
احاطة الشمس جميع الجميع

وذلك التمثيل لا التشبيه
ليس له بممكن شبيه

اثره في كل موجود انبسط

من جملة الخلق وجود منبسط

يكون فيما كان شاملا للاعمل

كاللفظ والمعنى على نحو المثل

قيوم كل عاريا من نقص

لا تاخذن الفاظنا عن قص

توصيف الامثال للمثل ما

لا يوصف البائن مباين

توصفنا اظهار ما قد ذكر

لاجل الامتثال ما قد امر

يا ايها الخفاش ر بالشمس

تفطنن يا محجب بالدمس

وكيف ذاته وكيف الذات

وكيف افعاله والصفات

كيف الهيته تشعشعت

وكيف انيته توحدت

كيف معاني لنا بامكان

ادراكه هيهات بالاذهان

توهم ادراكه ممتنع

وانني الشريعة متبع

ونقل نيفا ألنون مضحكه
ونقل ضبّ فعر بحر مهلكه
مع وجود النسبة هل العلم
ذات وجود المحض فاتبع القدم
ولا تضع ها بحر بم الله
ارادك أن تلفظ بآه
فقل ما قيل بأنه كذا
لكنه لا يتعلق بذا
وجود صرف ذاته تعالى
لذلك عقولنا احالا

حقيقة

حقيقة الوجود لا قد يحقق
محض الوجود عند بعض يذكر
وعند بعض لا بشرط قد ذكر
وعندهم عين الوجود ما أتى
استاذنا عين لبشرط لا
والحق أن كلها مصداق لا
مطلق الوجود كالصفات ايم
بعد جملة الصفات الذاتية
بعدم الإقرار نقص اتفق
٣ وصحة الإنكار مثل ما سبق

نفى لذته لذة والما

بالفعل والقال صار حاسما

وفي الفقهاء عملا على الذكا عزب

يتبع التشابه على ما في الشعب

إن الإله ارفع تقدسا

على انتساب ما بنا تلبسا

هيهات هيهات اراك حمقا

ان قلت فيه ما علينا صدقا

ذا النون حالا ما لك بمهمة

بمهمهة

يا ضب ما لك ودود دون التهمة

واللذة

٣

لا تعلم الحقيقة مجتمع

وانتهى الشريعة متبع

الهدية الرابع والثلثون في نفي صدق اللذة على الله بعنوان الحقيقة

واللذة العقلية لله لزم

بمذهب الحكيم من غير الكلم

لا تنظرن قولها على اللاوهم

من ادرك ذاك من الكلام

ادراكه بذاته معلوم

نفيه من حقق الرسوم

وَاتَّحَدَتِ النِّسْبَةُ فِي الْكَثِيرِ
وَكَيْفَ ذَلِكَ مَعَ الْخَبِيرِ

الحديقة الخامسة والثلثون في
أن معرفة الله تعالى فطرى أم نظرى و
على الثاني تحتاج الى توسط بطلان
الدور أولا والمعنى هو الثاني
وفيه يذكر طريقة السير الى الله تعالى

عَلَيْهِ ذَلِكَ الْكَائِنَاتُ
كَذَا الْإِمْكَانَاتُ شَاهِدَاتُ
كَذَلِكَ الْحُدُوثُ لِلْأَحْدَاثِ
وَلَجَأَ الَّذِي لِلْاسْتِغَاثَاتِ

ومقتض

وَمُقْتَضَى الطَّبِيعَةِ فِي الْخِلَافِ
دَلِيلُ كَوْنِهِ بِلَا خِلَافِ
كَذَلِكَ الْحِكْمَةُ لَهُ اتْقَنُ
إِمْكَانُ غَيْرِ الْجِسْمِ مِمَّا لَا يَخْفَى
دَلَّ عَلَى التَّمَامِ كُلُّ نَاقِصٍ
حِينَ النَّاقِصُ مَا لِكُلِّ مَا نَقَصَ
لِكَوْنِ التَّمَامِ أَوَّلَ الدُّعَا النَّقْصِ
فِي نَاقِصٍ بِالظُّلْمِ وَالْعَبَثِ
فَكُلُّ مَا قِيلَ لَهُ لَقَدْ لَزِمَ
لِعَدَمِ التَّنَاهِي بِلَا كَلِمِ

وما اتبعت اسوة الحكيم
لقول بعضهم على القديم

وغيرهم مال لعقول العشره
فغيرها بما ادا من اثره

كقول بعض بهيولى الاولى
واعلم بان هذه الهيولى

حكاها قدما اليونان
وافلاطون وبالبرهان

ما ثبتت وجودها لدينا
وان اقام في الشفا ابن سينا

وليس في تسلسل الكلام
دخل على ادارة كلامي

ولست صوفيا ولا الاشراقي
اختارنا اصولنا رواقي

ولست عاميا ولا حكيما
لا متكلما ولا مقيما

بل ارتقيت كاللبيب الحق
فوق الهباء بامصباح النقي

يرضى الصداع بانتساب
الا الحق الحق والصواب

مُوَحِّدٌ مُتَّبِعُ النَّبِيّ

وَآلِهِ لَا كَالْوَلِيِّ الْغَبِيّ

قَائِلُ ذَالِكَ بِلَا دَلِيلٍ

أَخْرَجَ مِنْ اَجْمَعِ بِالتَّعْلِيلِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَظِيمِ الشَّانِ

ذُو اللُّطْفِ وَالْإِكْرَامِ وَالْإِحْسَانِ

عَجِبْتُ كُلًّا كُلُّ شَيْءٍ لَاحِقٌ

فَاِنَّكَ فِي نُقْصَانٍ شَائِقٌ

كَالِابْنِ عِنْدَ مَرَضِ الْيَرَقَانِ

وَالْوَالِدَانِ كَانَ ذَا الْعِرْفَانِ

يَأْمُرُ بِالْحَجَّامِ

يَأْمُرُ بِالْحَجَّامِ فِي التَّعْجِيلِ

وَيَحْسَبُ السَّاعِرَ بِالتَّعْطِيلِ

يُعْطِي الدَّوَا بِنَفْيِهَا وَاِنْ بَلَغْ

لَا يَنْظُرُ آيَتَهُ وَمَا هُوَ وَلَعْ

فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى الْاِنْعَامِ

بِالْفَقْرِ وَالْبَلَاءِ وَالْاِيلَامِ

وَبِالْغِنَا فَاِنَّ كُلَّهَا النِّعَمْ

نَعِيمُ مَنْ اَحَبَّ اللهَ مِثْلَ الْكَلِمْ

نَجَاءُ جُودِهِ عَلَى الْأَمْوَاجِ

كَالطَّلِّ لِلْعَذْبِ وَالْأُجَاجِ

كذلك حكموا الأولونا

كذلك فهموا الآخرونا

مُتْ واقتل النفس لدى الجميع

كي ترى القصر في الجنان

تكون فيها شيء لا عين رأت

ونعم لا أذن قد سمعت

افزع على اللذات بالإفناء

والطيبات وجميع الوصل

وحيّ من مات لدى الحياة

ومات من أحيى بالممات

واعمل بما يبقى على الدوام

واترك بما يزول بلا كلام

واطلب وصال الجود والقعود

وجملة كلوا ولو مشهود

فاحرص على الأذكار والشهود

واجزع على الأقياد والقيود

لا تحصل إلا لدى النعيم

بقصص العالم والتفريع

عند جناب الحق في الأسحار

فهكذا رياضة الأبرار

الهدية السادسة والثلثون
في ذكر نبذ من المعارف

طريقة اثبات الاشياء
الحد والرسم والبرهان

للحد اجزاء وللرسم صفة
لازمة او خاصة مزائلة

مثال ذا امثال افعل الهوى
لا تتبع باثر ارباب الهوى

ومن ادلة وجود الله
فعل الغريب لذوي انتباه

حالة الاحتياج والاجابة
دعاء مظلوم بلا مواربة

وكل موجود على الصعيد
فينتهي الى ارادة كل العالم

اما يكون واجبا مستقلا
او لا يكون فليكن متصلا

يجب على طريق العقل
اقبح من انكر ما يجهل

اما ترى التمام قبل النقص
فاعرف كذلك بيان النص

ألا ترى الصانع في المصنوع
ألست تدري البحر بالينبوع

وكيف يصح الثمار من الخشب
كيف تقول يفعل ذاك الحطب

ترى جميع ما ترى مسخرا
بصفة وإن يكن محقرا

ومن يدري بأحوال الهوى
حتى يقضي بافتقار عنه

ومن يغير لك العزيمتا
ويجعل الصحيح السقيما

وكو

وكيف تبصر وكيف تسمع
وكيف تفرق وكيف تجمع

انظر إلى الشمام أو إلى النظر
إذ كنت ذا بصيرة وذا بصر

هذا على طريقة القيوم
وواجب الإذعان في العلوم

وكيف ذات وحل الشهود
ونظر الصفات والشهود

ورؤية العلة في المعلول
هذا طريق العقل في المعقول

بانه يرى بكل ما يرى
ما فاق بالعرش وما تحت الثرى

كالشمس في المرآة في المثال
حي بكونه في العين في الزلال

في عينه ممن ليس من شيء خلق
وليس ذاك مثل قطرة دفق

بل هو من عدم العجز الى
فيض الوجود فانجلى على الخيال

وليس شيء غيره صحيح
والقول في الامر كذا مليح

ولى

ما نحن والعلم بحق المعرفه
ما احد حقيقة ذا عرفه

وقال كلهم هنا في عجز الذات
وقيل في تجلي الصفات

وقيل بالجميل والمرآة
وطلب الحظوظ واللذات

وقيل بالثبوت للمعدوم
وقيل بالمراتب العلوم

في نفس الامر لا بامر خارج
فكل ذا بالفكر في المعارج

إني أرى الله مع الدليل
لا تقنع الأقدام كالعليل

الهدية السابع والثلثون
في التوحيد

دل على التوحيد نظم الكل
لا فرق في الصغاير والجل

كأن كل غيره الأعضاء
لشخص واحد هو الملاء

فالعلى للسافل والسافل له
فكل غيرك يكون عمله

ذاتك

قد انتفت جمعية الصفات
في حضرة مذوّت الذوات

مع امتناع الغير في الحضرة
ليس له شائبة الكثرة الذي

لزوم الاحتياج عنه قد ظهر
أو عدم الوجوب في بعض النظر

لعلة العالم كل شيء
التشخص التشخص وذا ما لا يهم

واللازم الملزوم صدقا وحدا
فالعالم الواحد لا يجاحد

الهدية الثامن والثلثون في النبوه

لهم من الاعيان على الاول كا

كما يدل ذا باحسن الدليل

كالسكن فانه الهيولى

لكل شخص بالذات الاولى

اذا ترى الذوات في البلد

تدل بالاولى على الصحو

لذلك كانت حظوظ العاليه

تغاير تلك الحظوظ الخاليه

لذلك نبينا كلا جمع

فاعرف كذا كلا لكل ما خلع

فضعفت ذاك انقضى النبوه

فضعفت ضعفت صفة الوهيه

ومثلها الولايه كذا علم

خطبة حيدر كذا بلا تكلم

انا موز انا علي

خلقت للناس بالسيف لعمل

نحن انقضى ذلك من فضل

بالجعل واحدا كذاك نعلم

ولا اكون فيه حيث اسلم

بِذِكْرَاتِ جُمْلَةِ الْعَوَالِمْ
يُنْسَبُ لَا يَنْسِبُ كُلَّ الْعَالِمْ

الهداية التاسع والثلثون
في المعاد

اَلْقَوْلُ بِاللّٰهِ عَلَى الْمَعَادِ دَلْ
لِاَنَّهُ عَلَى انْتِقَامِ مَا كَسَلْ
مَعَ شُهُوْدِهِ غِلْظَةَ الْاَشْرَارِ
عَلَى نُفُوْسِهِمْ اَوِ الْاَبْرَارِ
وَضَمَّهُ بِالْحِكْمَةِ لِعَدْلِ دَلْ
جَزَاءَ ذَرَّةٍ عَلَى كُلِّ الْعَمَلْ

جرده

صَيْرُوْرَةُ الْاَعْرَاضِ كَالْجَوَاهِرِ
بِالْمَلَكَاتِ يَا اَخَا الْمَظَاهِرِ
فَاِنَّ ذَا يَكْفِيْ عَنِ الْبَيَانِ
مَعَ بَيَانِ صَاحِبِ الْبَيَانِ

الهداية الاربعون
في الاستشفاع والدعا

اِغْفِرْ اِلٰهِيْ كُلَّ شَيْءٍ فَلْتَصُدْ
مِنْ صِيَغِ الشِّيْنِ وَقُبْحَ الْكَبِدْ
اِنْ كُنْتَ تَبْنِيْ لِعَذَابٍ وَلَقَدْ
تَاخُذُ مِنْ عِبَادَتِيْ اِلَى الْاَبَدْ

لكنَّ مثلُ ذلكَ الكتابِ
في مدحِ مثلِ ذلكَ الجنابِ

لكانَ صرفُ فضلِكَ أوسعْ
منكَ وفي الحصيمِ الكلبْ

لكنّني لا أعلمُ يا ذا الكرمِ
فليسَ لي ممّا مضى إلّا الندمِ

وما ندمْ مع الإعادةِ فلا
يكونُ منّي غيرُ فضلكَ الزهلْ

وهبْ ليَ الإجرامَ بالنّبيِّ
في القولِ في عليٍّ الوليِّ

ثم تقبل

ثمَّ تقبّلْ منّي هذا الأحرفا
وارزقْني من غيرِ امتنانٍ ذا عفا

واقضِ ديوني ظاهراً وباطناً
وكنْ لي عوناً وشفيقاً ناصرا

بشّرْ هنا بنيلِ المقرّبينِ
بصادقٍ لمستمعِ الكودين

هذا تمامُ ذلكَ الكتابِ
غنيمةٌ لطالبِ الثوابِ

أوضحتُ في الكتابِ حلَّ المعضلِ
وبيّنتُ با شكلٍ فاشكلِ

أدلة الشيعة بانحتام
لا تهمل الأعداء في الكلام

يا من يجيء حاجة إلى التعويب
بالفضل في مدينة القريب

فالحمد لله الذي سوّاني
في مقعد الصدق لقد نوّاني

على رسوله السلام دائماً
وآله كانوا نجوماً قادة

ثم اعلم أني يا أخا اليقين
لخصت فتح حكمة المتين

في

ختم بالناقوس للإظهار
أدلة الشيعة بالإجهار

يا قومنا إيّاكم لا تقنطوا
على الذين كفروا القنوط

لأننا نقص أحسن القصص
من نخبة الأدلة ما لا ينقص

بالجد والوعظ والبيان
... أهل فاطمة ...
أصول ترتيب من القرآن



تمت الرسالة الزاهرة الموسومة بالغنى من تصنيفات العالم العامل
الفاضل المحقق المدقق العلامة العلي مولانا محمد علي [illegible]
مد الله أيام إفاداته العالية بيد الحقير الفقير المذنب [illegible]
أقل الخليقة [illegible] في الحقيقة تراب أقدام الطلاب والطلاب محمد بن
محمد حسين غفر الله لهما [illegible]



